

# 法界次第初門 科判

陳隋國師智者大師 撰

釋道淨 整理 20240805 2 稿 微信 qq 973451196 校對 禁止商用篡改 法律責任必究

表 0-1: (5 表) 總表 總序 【捲上之上】

科判		正文
法界次第初門總序		天台山修禪寺沙門釋智顗輒依經附論，撰《法界次第初門》三百科，裁為七卷，流傳新學，略為三意： 一、為讀經尋論隨見法門，脫有迷於名數者； 二、為未解聖教所製法門淺深之次第； 三、為學三觀之者，當以此諸法名相義理，一一歷心而轉作，則觀解無礙，觸境不迷。 若於一念心中通達一切佛法者，則三觀自然了了分明也。故出此三百科，名教仍當，名下略辨體相，始得三卷。
全文分六十【捲上之上】 (表 1)	名色初門第一 (表 1-1)	一、名；二、色。
	五陰初門第二 (表 1-1)	一、色陰；二、受陰；三、想陰；四、行陰；五、識陰。
	十二入初門第三 (表 1-1 至 2)	內六根入： 一、眼入；二、耳入；三、鼻入；四、舌入；五、身入；六、意入。(表 1-1)
		外六塵入： 一、色入；二、聲入；三、香入；四、味入；五、觸入；六、法入。(表 1-2)
	十八界初門第四 (表 1-2)	內六根界：一、眼界；二、耳界；三、鼻界；四、舌界；五、身界；六、意界。
		外六塵界：一、色界；二、聲界；三、香界；四、味界；五、觸界；六、法界。
		六識界： 一、眼識界；二、耳識界；三、鼻識界；四、舌識界；五、身識界；六、意識界。
	十六知見初門第五 (表 1-3)	一、我；二、眾生；三、壽者；四、命者；五、生者；六、養育；七、眾數；八、人；九、作者；十、使作者；十一、起者；十二、使起者；十三、受者；十四、使受者；十五、知者；十六、見者。
	見愛二煩惱初門第六 (表 1-3)	一、見煩惱；二、愛煩惱。
	三毒初門第七 (表 1-4)	一、貪毒；二、瞋毒；三、癡毒。
	五蓋初門第八 (表 1-4)	一、貪慾蓋；二、瞋恚蓋；三、睡眠蓋；四、掉悔蓋；五、疑蓋。
	十使初門第九 (表 1-4 至 5)	五鈍使： 一、貪使；二、瞋使；三、無明使；四、慢使；五、疑使。
		五利使： 一、身見使；二、邊見使；三、邪見使；四、戒取使；五、見取使。
	九十八使初門第十 (表 1-5)	見諦門八十八使： 欲界有三十二使、色界有二十八使、無色界二十八使。 思惟門十使：欲界有四使、色界有三使、無色界有三使。
	十惡初門第十一 (表 1-6)	身有三惡：一、殺生；二、偷盜；三、邪淫。 口有四惡：一、妄語；二、兩舌；三、惡口；四、綺語。 意有三惡：一、貪慾；二、瞋恚；三、邪見。
	十善初門第十二 (表 1-6)	身三種善：一、不殺生；二、不偷盜；三、不邪淫。 口四種善：一、不妄語；二、不兩舌；三、不惡口；四、不綺語。 意三種善：一、不貪慾；二、不瞋恚；三、不邪見。

表 0-2: (5 表) 总表 【捲上之下】 【卷中之上】

全文分六十 【捲上之下】 (表 2)	三歸戒初門第十三 (表 2-1)	一、歸佛；二、歸法；三、歸僧。
	五戒初門第十四 (表 2-1)	一、不殺生戒；二、不偷盜戒；三、不邪淫戒；四、不妄語戒；五、不飲酒戒。
	四禪初門第十五 (表 2-2 至 3)	一、初禪；二、二禪；三、三禪；四、四禪。 初禪有五支：一、覺支；二、觀支；三、喜支；四、樂支；五、一心支。(表 2-2) 二禪有四支：一、內淨支；二、喜支；三、樂支；四、一心支。(表 2-2) 三禪有五支：一、舍支；二、念支；三、慧支；四、樂支；五、一心支。(表 2-2) 四禪四支：一、不苦不樂支；二、舍支；三、念支；四、一心支。(表 2-3)
	四無量心初門第十六 (表 2-3)	一、慈無量心；二、悲無量心；三、喜無量心；四、舍無量心。
	四空定初門第十七 (表 2-3 至 4)	一、虛空處定；二、識處定；三、無所有處定；四、非有想非無想處定。
	六妙門初門第十八 (表 2-4)	一、數；二、隨；三、止；四、觀；五、還；六、淨。
	十六特勝初門第十九 (表 2-4 至 5)	一、知息入；二、知息出；三、知息長短；四、知息遍身；五、除諸身行；六、受喜；七、受樂；八、受諸行心；九、心作喜；十、心作攝；十一、心作解脫；十二、觀無常；十三、觀出散；十四、觀離欲；十五、觀滅；十六、觀棄捨。
	通明禪初門第二十 (表 2-6)	初禪、二禪、三禪、四禪、虛空處、識處、少處、非有想非無想處、滅受想定。
全文分六十 【卷中之上】 (表 3)	九想初門第二十一 (表 3-1)	一、脹想；二、青瘀想；三、壞想；四、血塗漫想；五、膿爛想；六、噉想；七、散想；八、骨想；九、燒想。
	八念初門第二十二 (表 3-1)	一、唵佛；二、念法；三、念僧；四、念戒；五、念舍；六、念天；七、念入出息；八、念死。
	十想初門第二十三 (表 3-1 至 2)	一、無常想；二、苦想；三、無我想；四、食不淨想；五、世間不可樂想；六、死想；七、不淨想；八、斷想；九、離想；十、儘想。
	八背舍初門第二十四 (表 3-2)	一、內有色相外觀色；二、內無色相外觀色；三、淨背捨身作證；四、虛空處背舍；五、識處背舍；六、無所有處背舍；七、非有想非無想背舍；八、滅受想背舍。
	八勝處初門第二十五 (表 3-3)	一、內有色相，外觀色少，若好若丑，是名勝知勝見；二、內有色相，外觀色多，若好若丑，是名勝知勝見；三、內無色相，外觀色少亦爾；四、內無色相，外觀色多亦爾；五、青勝處；六、黃勝處；七、赤勝處；八、白勝處。
	十一切處初門第二十六 (表 3-3)	一、青一切處；二、黃一切處；三、赤一切處；四、白一切處；五、地一切處；六、水一切處；七、火一切處；八、風一切處；九、空一切處；十、識一切處。
	十四變化初門第二十七 (表 3-3 至 4)	初禪二變化；二禪三變化；三禪四變化；四禪五變化；合十四變化。
	六神通初門第二十八 (表 3-4)	一、天眼通；二、天耳通；三、知他心通；四、宿命通；五、身如意通；六、漏盡通。
	九次第定初門第二十九 (表 3-4)	一、初禪；二、二禪；三、三禪；四、四禪；五、空處；六、識處；七、無所有處；八、非有想非無想處；九、滅受想次第定。
	三三昧初門第三十 (表 3-4 至 5)	一、有覺有觀三昧；二、無覺有觀三昧；三、無覺無觀三昧。
	師子奮迅三昧初門第三十一 (表 3-5)	一、奮迅入；二、奮迅出。
	超越三昧初門第三十二 (表 3-5)	一、超入；二、超出。

表 0-3: (5 表) 总表 【卷中之下】 【卷下之上】

全文分六十 【卷中之下】 (表 4)	四諦初門第三十三 (表 4-1)	一、苦諦；二、集諦；三、滅諦；四、道諦。
	十六行初門第三十四 (表 4-1 至 2)	“苦諦”下四行：一、無常；二、苦；三、空；四、無我。 “集諦”下四行：一、集；二、因；三、緣；四、生。 “滅諦”下四行：一、盡；二、滅；三、妙；四、離。 “道諦”下四行：一、道；二、正；三、跡；四、乘。
	生法二空初門第三十五 (表 4-2)	一、眾生空；二、法空。
	三十七品初門第三十六 (表 4-2 至 4)	合七法門為三十七品：一、四念處；二、四正勤；三、四如意足；四、五根；五、五力；六、七覺分；七、八正道。
		四念處：一、身念處；二、受念處；三、心念處；四、法念處。(表 4-2 至 3)
		四正勤：一、已生惡法為除斷，一心勤精進；二、未生惡法不令生，一心勤精進；三、未生善法為生，一心勤精進；四、已生善法為增長，一心勤精進。(表 4-3)
		四如意足：一、欲如意足；二、精進如意足；三、心如意足；四、思惟如意足。(表 4-3)
		五根：一、信根；二、精進根；三、念根；四、定根；五、慧根。(表 4-3)
全文分六十 【卷下之上】 (表 5)	三解脫初門第三十七 (表 4-4)	一、空解脫門；二、無相解脫門；三、無作解脫門。
	三無漏根初門第三十八 (表 4-5)	一、未知欲知根；二、知根；三、知己根。
	十一智初門第三十九 (表 4-5)	一、法智；二、比智；三、他心智；四、世智；五、苦智；六、集智；七、滅智；八、道智；九、盡智；十、無生智；十一、如實智。
	十二因緣初門第四十 (表 4-5 至 7)	一、無明；二、行；三、識；四、名色；五、六入；六、觸；七、受；八、愛；九、取；十、有；十一、生；十二、老死。 教門十二因緣有三種不同：一者、約三世明十二因緣 (表 4-6)；二者、約果報二世辯十二因緣 (表 4-6)；三者、約一念一世辯十二因緣。(表 4-7)
	四弘誓願初門第四十一 (表 5-1 至 2)	一、未度者令度；二、未解者令解；三、未安者令安；四、未涅槃者令得涅槃。
	六波羅蜜初門第四十二 (表 5-2 至 4)	一、檀波羅蜜 (表 5-2)；二、屍羅波羅蜜 (表 5-3)；三、羼提波羅蜜 (表 5-3)；四、毗梨耶波羅蜜 (表 5-3)；五、禪波羅蜜 (表 5-3)；六、般若波羅蜜 (表 5-4)。
	四依初門第四十三 (表 5-4)	一、依法不依人；二、依了義經不依不了義經；三、依義不依語；四、依智不依識。
	九種大禪初門第四十四 (表 5-5 至 6)	一、自性禪；二、一切禪；三、難禪；四、一切門禪；五、善人禪；六、一切行禪；七、除煩惱禪；八、此世他世禪；九、清淨淨禪。
	十八空初門第四十五 (表 5-6 至 7)	一、內空；二、外空；三、內外空；四、空空；五、大空；六、第一義空；七、有為空；八、無為空；九、畢竟空；十、無始空；十一、散空；十二、性空；十三、自相空；十四、諸法空；十五、不可得空；十六、無法空；十七、有法空；十八、無法有法空。
	十喻初門第四十六 (表 5-8)	一、如幻；二、如炎；三、如水中月；四、如虛空；五、如響；六、如捷闥婆城；七、如夢；八、如影；九、如鏡中像；十、如化。

表 0-4：（5 表）总表 【卷下之下】

全文分六十【卷下之下】（表 6）	百八三昧初門第四十七（表 6-1）	百八之數既多，非可具列於後。 今於百八中略出初三後一。 一、首楞嚴三昧 二、寶印三昧 三、師子游步三昧 一百八離著虛空不染三昧：
	五百陀羅尼初門第四十八（表 6-1）	五百之數既多，非可具列於第下也。 依《大智度論》略辯三陀羅尼。 一、聞持陀羅尼 二、分別陀羅尼 三、入音聲陀羅尼
	四攝初門第四十九（表 6-2）	一、佈施；二、愛語；三、利行；四、同事。
	六和敬初門第五十（表 6-2）	一、同戒；二、同見；三、同行；四、身慈； 五、口慈；六、意慈。
	八種變化初門第五十一（表 6-3）	一、能作小；二、能作大；三、能作輕； 四、能作自在；五、能有主；六、能遠到； 七、能動地；八、隨意所作。
	四無礙辯初門第五十二（表 6-3）	一、義無礙智；二、法無礙智；三、辭無礙智； 四、樂說無礙智。
	十力初門第五十三（表 6-3 至 4）	一、是處非處力；二、業力；三、定力；四、根力； 五、欲力；六、性力；七、至處道力；八、宿命力； 九、天眼力；十、漏盡力。
	四無所畏初門第五十四（表 6-4）	一、一切智無所畏；二、漏盡無所畏； 三、說障道無所畏；四、說盡苦道無所畏。
	十八不共法初門第五十五（表 6-5）	一、身無失；二、口無失；三、念無失； 四、無異想；五、無不定心；六、無不知已舍； 七、欲無減；八、精進無減；九、念無減； 十、慧無減；十一、解脫無減； 十二、解脫知見無減；十三、一切身業隨智慧行； 十四、一切口業隨智慧行； 十五、一切意業隨智慧行； 十六、智慧知過去世無礙； 十七、智慧知未來世無礙； 十八、智慧知現在世無礙。
	大慈大悲初門第五十六（表 6-5）	一、大慈；二、大悲。
	三十二相初門第五十七（表 6-6）	三十二相名目既多，非可具列第下。 一、足下安平如奩底；二、足下千輻輪相； 三、手足指長勝餘人；四、手足柔軟勝餘身分； 五、手足指合縵網勝餘人；六、足跟具足滿好； 七、足趺高好根相稱；八、如伊尼延鹿王腩纖好； 九、立手摩膝；十、陰藏相如馬王；十一、身縱廣等； 十二、一一毛孔生青色柔軟；十三、毛上向青色柔軟右旋； 十四、金色光其相微妙；十五、身光面各一丈； 十六、皮膚薄細滑不受塵水，不停蚊蚋； 十七、兩足下、兩手、兩肩、項中七處滿；十八、兩腋下滿； 十九、身上如師子；二十、身端直；二十一、肩圓好； 二十二、四十齒具足；二十三、齒白淨齊密而根深； 二十四、四牙最白而大；二十五、頰車如師子； 二十六、咽中津液得味中上味；二十七、舌大薄覆面至髮際； 二十八、梵音深遠如迦陵頻伽聲；二十九、眼色如金精； 三十、眼睫如牛王；三十一、眉間白毫相如兜羅綿； 三十二、頂肉髻成。

表 0-5：（5 表）总表 【卷下之下】

<p>全文分六十 【卷下之下】 （表 6）</p>	<p>八十種好初門第五十八（表 6-6）</p>	<p>八十種好名目既多，非可具列第下。            一、無見頂相；二、鼻高好孔不現；            三、眉如初月紺琉璃色；四、耳輪輻相埒成；            五、身堅實如那羅延；六、骨際如鉤鎖；            七、身一時回如象王；            八、行時足去地四寸而印文現；            九、爪如赤銅，色薄而細澤；            十、膝骨堅著圓好；            十一、身清潔；十二、身柔軟；十三、身不曲；            十四、指長纖圓；十五、指文藏覆；            十六、脈深不現；            十七、踝不現；十八、身潤澤；            十九、身自持不透迤；            二十、身滿足；二十一、容儀備足；            二十二、容儀滿足；二十三、住處安無能動者；            二十四、威振一切；二十五、一切樂觀；            二十六、面不長大；二十七、正容貌不撓色；            二十八、面具滿足；二十九、唇如頻婆果色；            三十、言音深遠；三十一、臍深圓好；            三十二、毛右旋；三十三、手足滿；            三十四、手足如意；三十五、手文明直；            三十六、手文長；三十七、手文不斷；            三十八、一切嚙心眾生見者和悅；            三十九、面廣姝好；四十、面淨滿如月；            四十一、隨眾生意，和悅與語；            四十二、毛孔出香氣；四十三、口出無上香；            四十四、儀容如師子；四十五、進止如象王；            四十六、行法如鵝王；四十七、頭如摩陀那果；            四十八、一切聲分具足；四十九、四牙白利；            五十、舌色赤；五十一、舌薄；            五十二、毛紅色；五十三、毛軟淨；            五十四、廣長眼；五十五、孔門相具；            五十六、手足赤白如蓮華色；            五十七、臍不出；五十八、腹不現；            五十九、細腹；六十、身不傾動；            六十一、身持重；六十二、其身大；            六十三、身長；六十四、手足軟淨滑澤；            六十五、四邊光各一丈長；六十六、光照身而行；            六十七、等視眾生；六十八、不輕眾生；            六十九、隨眾生音聲不增不減；            七十、說法不著；七十一、隨眾生語言而說法；            七十二、發音報眾聲；            七十三、次第有因緣說法；            七十四、一切眾生不能盡觀相；七十五、觀無厭足；            七十六、髮長好；七十七、發不亂；            七十八、髮旋好；七十九、髮色青珠；            八十、手足有德相《坐禪三昧經》雲：“胸有德字，手足有吉字。”。</p>
	<p>八音初門第五十九（表 6-7）</p>	<p>一、極好；二、柔軟；三、和適；四、尊慧； 五、不女；六、不誤；七、深遠；八、不竭。</p>
	<p>三念處初門第六十（表 6-7）</p>	<p>一、不一心聽法不以為憂去； 二、一心聽者不以為喜；三、常行舍心行。</p>

表 1-1：（6 表）名色初門第一 至 十善初門第十二 【捲上之上】

科判		正文
名色初門第一 【捲上之上】		<p>一、名；二、色。</p> <p>今辦法界初門，先從名色而始者，至論諸法本原清淨，絕名離相，尚非是一，何曾有二？</p> <p>不二而辨其二者，以行者初受一期妄報歌羅邏時，但有名、色二法，當知名色即是一切世間、出世間法之根本，能生一切法，普攝一切法，即是一切法。</p> <p>若諸大聖分別說一切法門，皆約名、色而分別之，無有一法出於名、色，故《智度論》偈雲：</p> <p>一切諸法中，但有名與色，若欲如實觀，但當觀名色。</p> <p>雖痴心多想，分別於異事，更無有一法，出於名色者。</p>
		<p>一、名。心但有字，故曰名也。</p> <p>即是心及相應數法，雖有能緣之用，而無質礙可尋，既異於色，而有心、意、識及諸數法種種之別名，故謂之為名也。</p>
		<p>二、色。有形質礙之法，謂之為色。</p> <p>是十入及一入少分，皆是質礙之法，並無知覺之用，既異於心、意、識法，故稱為色也。</p>
五陰初門第二		<p>一、色陰；二、受陰；三、想陰；四、行陰；五、識陰。</p> <p>次名色而辨五陰者，以惑者迷名偏重故，大聖教門開名則為四心，對色合為五也。</p> <p>此五通稱為陰者，一往而釋，陰以陰覆為義，能覆出世真明之慧而增長生死，集散不絕，故通名為陰。</p>
		<p>一、色陰：有形質礙之法，名為色。</p> <p>色有十四種，所謂四大、五根、五塵。此之十四，並是色法也。</p>
		<p>二、受陰：領納所緣，名為受。受有六種，謂六觸因緣生六受。</p> <p>但境既有違、順、非違非順之別，故六受亦各有苦受、樂受、不苦不樂受之異也。</p>
		<p>三、想陰：能取所領之緣相，名為想。想有六種，謂取所領六塵之相為六想也。</p>
		<p>四、行陰：造作之心能趣於果，名為行。</p> <p>行有六種，《大品經》中說為六思，思即是行，謂於六想之後各起不善業、善業、無動業也。</p>
		<p>五、識陰：了別所緣之境，名為識。識有六種，即是六識。</p> <p>若諸論師多雲識在二心之前，諸大乘經中明識最居後，今依經為次料簡。</p>
十二入初門第三	內六入	<p>內六根入：一、眼入；二、耳入；三、鼻入；四、舌入；五、身入；六、意入。</p> <p>外六塵入：一、色入；二、聲入；三、香入；四、味入；五、觸入；六、法入。</p> <p>次五陰而辨十二入者，以惑者迷色偏重故。</p> <p>大聖教門開色為十，心但為二，合為十二也。</p> <p>通稱入者，入以涉入為義。</p> <p>根塵相對，則有識生，識依根塵，仍為能入。</p> <p>根塵即是所入。</p> <p>今此十二，從所入受名，故通受入名。</p>
		<p>內六入者，此之六法親故屬內，為識所依，故名為入。</p> <p>亦名根者，根以能生為義，此六既並有生識之功，故通名根也。</p>
		<p>一、眼入：身分對色，能見色之處，名眼。</p> <p>眼是四大造色，體為十色共成，所謂四大、四微、身根微、眼根微也。</p>
		<p>二、耳入：身分對聲，能聞聲之處，名耳。</p> <p>耳是四大造色，亦為十色共成，謂四大、四微、身根微、耳根微。</p>
		<p>三、鼻入：身分對香，能聞香之處，名鼻。</p> <p>鼻是四大造色，亦為十色共成，謂四大、四微、身根微、鼻根微。</p>
		<p>四、舌入：身分對味，能知味之處，名為舌。</p> <p>舌是四大造色，亦為十色所成，謂四大、四微、身根微、舌根微也。</p>
		<p>五、身入：六分假合之體對觸，能覺觸處，皆名為身。</p> <p>身是四大造色，但有九色所成，謂四大、四微、身根微。</p>
		<p>六、意入：心對一切法，即有能知法之用，名之為意。</p> <p>意者，即心王也。是中除諸心數法，但取心王以為意入。</p>

表 1-2: (6 表) 名色初門第一 至 十善初門第十二 【捲上之上】

十二入初門第三	外六入	<p>外六入者，此六法疏故屬外，識所遊涉，故名為入。 亦名塵者，塵以染汙為義，以能染汙情識故，通名為塵也。</p>
		<p>一、色入： 一切對眼所見之色，名為色。 色有二種色，攝一切色： 一、正報可見色，眾生身色青、黃、赤、白、黑色等； 二、依報可見色，外無知青、黃、赤、白、黑色等也。</p>
		<p>二、聲入： 一切對耳所聞之色，曰聲。 聲有二種聲，攝一切聲： 一、從正報色出聲，眾生語言音聲也；二、從依報色出聲也。</p>
		<p>三、香入： 一切對鼻所聞之色，名香。 香有二種香，攝一切香： 一、正報色處香，眾生身中香臭也； 二、依報色出香，外一切無知色中所有香臭。</p>
		<p>四、味入：一切對舌所知之色，曰味。 味有二種味，攝一切味： 一、正報色處味，眾生身中之六味也； 二、依報色處味，外一切無知色中所有六味也。</p>
		<p>五、觸入，一切對身所覺之色，名觸。 觸有二種觸，攝一切觸： 一、正報色處觸，眾生身中冷、暖、澀、滑等十六觸也； 二、依報色處觸，外一切無知色中冷、暖等一十六觸也。</p>
		<p>六、法入：一切對意所知之法，名法。 法有二種法，攝一切法： 一者、心法，是中除心王，但取相應諸心數法也； 二者、非心法，即過去、未來色法及心不相應諸行，及三無為法。</p>
十八界初門第四	六識界	<p>內六根界： 一、眼界；二、耳界；三、鼻界；四、舌界；五、身界；六、意界。 外六塵界： 一、色界；二、聲界；三、香界；四、味界；五、觸界；六、法界。 六識界： 一、眼識界；二、耳識界；三、鼻識界；四、舌識界；五、身識界；六、意識界。 次十二入而辨十八界者，以惑者迷於名、色俱重故。 開色為十，離名作八，合為十八界也。 通名界者，以界別為義。此十八法各有別體，義無渾濫，故通受界名也。 內六根界，此具如前明內六根入中分別其相，乃更加以界之名義者，欲使修觀之徒推析無謬，不滯十六知見之妄計也。 外六塵界，此具如前外六塵入中分別其相，乃更加以界之名義者，意同六根中立界名。</p>
		<p>六識界者，若根塵相對，即有識生，識以識別為義。 識依於根，能識別於塵，故此六通名識也。 若了識從緣生，豈計有神使知謬取也？</p>
		<p>一、眼識界：眼根若對色塵，即生眼識。眼識生時，即識色塵，故名眼識界也。</p>
		<p>二、耳識界：耳根若對聲塵，即生耳識。耳識生時，即識聲塵，故名耳識界也。</p>
		<p>三、鼻識界：鼻根若對香塵，即生鼻識。鼻識生時，即識香塵，故名鼻識界也。</p>
		<p>四、舌識界：舌根若對味塵，即生舌識。舌識生時，即識味塵，故名舌識界也。</p>
		<p>五、身識界：身根若對觸塵，即生身識。身識生時，即識觸塵，故名身識界也。</p>
		<p>六、意識界：五識生已即滅，意為意識，此意識續生。意識生時，即識法塵。</p>
		<p>若五識能生意識，即以前五識為根，後意識為意識。 此意識滅，次識續生，是則前意識生後意識。 如是亦脫傳受根識之名，皆以能生為根，所生為識。今說所生之識為意識界也。</p>

表 1-3：（6 表）名色初門第一 至 十善初門第十二 【捲上之上】

十六知見初門第五	<p>一、我；二、眾生；三、壽者；四、命者；五、生者；六、養育；七、眾數；八、人；九、作者；十、使作者；十一、起者；十二、使起者；十三、受者；十四、使受者；十五、知者；十六、見者。</p> <p>次名、色、陰、入、界而辨十六知見者，名、色等法中，神我本不可得，而未見道者，悉於名、色等法中妄計有我、我所，計我之心，歷緣略辨，即有十六知見之別。</p> <p>廣對諸緣，則妄計不可稱數，因此顛倒，備起一切煩惱生死行業。</p> <p>今為欲於後明生、法二空等一切觀門，必須善識假實之法，故略依傍《大智度論》釋之也。</p>
	一、我：若於名、色、陰、入、界等法中無明不了，若即若離中妄計有我、我所之實，故名我為也。
	二、眾生：於名、色、陰、入、界等法和合中妄計有我生，故名眾生。
	三、壽者：於名、色、陰、入、界等法中妄計有我受一期果報，壽有長短，故名壽者。
	四、命者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我命根成就，連持不斷，故名命者。
	五、生者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我能起眾事，如父生子，名為生者；亦計我來人中受生，故名生者。
	六、養育：於名、色、陰、入、界等法中妄計我能養育於他，故名養育；亦計我從生已來為父母養育，故名養育。
	七、眾數：於名、色、陰、入、界等法中妄計我有名、色、五眾、十二入、十八界等諸因緣，是眾法有數，故名眾數。
	八、人：於名、色、陰、入、界等法中妄計我是行人，異於非行之人，故名為人；亦計我生人道，異於餘道，故名為人。
	九、作者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我有身力手足，能有所作，故名作者。
	十、使作者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我能役他，故名使作者。
	十一、起者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我能造後世罪福業，故名起者。
	十二、使起者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我能令他起後世罪福業，故名使起者。
	十三、受者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我當後身受罪福果報，故名受者。
	十四、使受者：於名、色、陰、入、界等法中妄計我當令他受苦樂果報，故名使受者。
	十五、知者：於名、色、陰、入、界等法中妄計有五根能知五塵，故名知者。
	十六、見者： 於名、色、陰、入、界等法中妄計我有眼根故，能見一切色，亦計我能起邪見，我起正見，名見者。
見愛二煩惱初門第六	<p>一、見煩惱；二、愛煩惱。</p> <p>次名、色、陰、入、界及我等十六而辨見、愛者，若迷此假、實二法，則倒想紛然。故三界流轉無際，皆是煩惱使之然也。</p> <p>若論煩惱根本，不出見愛枝派分別，則科目甚多，所謂三毒、五蓋、十使、九十八煩惱、八萬四千乃至塵沙等數。</p> <p>此諸科目雖數有多少，而同是煩惱潤生之力，體無殊別，但教門善巧，乃約增減之數而制立之。</p> <p>故《纓絡經》雲：“見著二法，迷法界色心，廣起一切三界煩惱。”</p> <p>通名煩惱者，煩以喧煩為義，惱以逼亂為義，能喧煩之法逼亂行者心神，致使真明不得開發，故名煩惱也。</p>
	<p>一、見煩惱： 邪心觀理，名之為見。 若於假實之理情迷而倒想邪求，隨見偏理，妄執為實，通名為見。 見煩惱者，謂五利使、見諦所斷八十八使及六十二見等也。</p>
	<p>二、愛煩惱： 貪染之心，名之為愛。 若於假實二事情迷隨心，所對一切事境染著纏綿，通名為愛。 愛煩惱者，謂五鈍使，思惟所斷十使及所斷結流、愛扼纏、蓋纏等也。</p>



表 1-4：（6 表）名色初門第一 至 十善初門第十二 【捲上之上】

三毒初門第七	<p>一、貪毒；二、瞋毒；三、痴毒。</p> <p>次見、愛而辨三毒者，此二科既有合離之異，事須分別。</p> <p>若合，但取痴一分為見，餘一分及貪、恚併合為愛也；</p> <p>若離，則見、愛之中各有三毒，如此歷三界五行，則離出九十八使。</p> <p>一切煩惱通名毒者，毒以沈毒為義。</p> <p>惱壞之甚，故云沈毒。以其能壞出世善心故，名為毒也。</p>
	<p>一、貪毒：引取之心，名之為貪。</p> <p>若以迷心對一切順情之境，引取無厭，即是貪毒。</p> <p>歷三界五行，十五貪使並是貪毒，但上二界煩惱既薄，故別受愛名。</p>
	<p>二、瞋毒：違忿之心，名之為瞋。</p> <p>若以迷心對一切違情之境，便起忿怒，即是瞋毒。</p> <p>歷欲界五行下，即有五瞋使，並是瞋毒。數人義，上二界無瞋也。</p>
	<p>三、痴毒：迷惑之心，名之為痴。若迷一切事理之法，無明不了，迷惑妄取，起諸邪行，即是痴毒，亦名無明。</p> <p>無明有二種：</p> <p>一者、相應無明，即是與三界五行下八十八使相應共起；</p> <p>二者、不相應無明，即是三界五行下十五痴使也。</p>
五蓋初門第八	<p>一、貪慾蓋；二、瞋恚蓋；三、睡眠蓋；四、掉悔蓋；五、疑蓋。</p> <p>次三毒而辨五蓋者，若論三毒之體，豈異五蓋？</p> <p>但科目不同，名字增減有異，故次分別。</p> <p>所以然者，若沒痴毒之名而離痴法，為睡眠、掉悔、疑三蓋，足貪、瞋為五蓋也。</p> <p>若開五蓋，則煩惱無量。通名蓋者，蓋以覆蓋為義。</p> <p>能覆蓋行者清淨善心，不得開發，故名為蓋。</p> <p>而此五蓋既的為在下所明諸禪正障，故須略辨其相。</p>
	<p>一、貪慾蓋：引取心無厭足為貪慾，分別體相，具如貪毒中說。</p> <p>三界五行中十五貪使，即是貪慾蓋。</p>
	<p>二、瞋恚蓋：忿怒之心，名為瞋恚。分別體相，具如前說。</p> <p>欲界五行五種瞋使，即是瞋蓋也。</p>
	<p>三、睡眠蓋：意識昏熟曰睡，五情闇冥名眠。若心依無記，則增長無明，故意識昏昏而熟，五情闇冥無所覺知，謂之睡眠也。</p> <p>數人說為增心數法，猶屬見思所斷十五痴使攝也。</p>
	<p>四、掉悔蓋：邪心動念曰掉，退思憂悴為悔。若縱無明謬取，則戲論動掉心生。</p> <p>既所為乖失，退思則有憂悔也。</p> <p>亦是增心數法，正屬見諦所斷三十二見使攝，思惟斷亦有少分也。</p>
	<p>五、疑蓋：痴心求理，猶豫不決，名之為疑。</p> <p>若修道定等法，無明暗鈍，不別真偽，因生猶豫，心無決斷，皆謂疑也。</p> <p>世間通疑，非一正論，障道之疑，即是見諦所斷三界四行十二疑使也。</p>
十使初門第九	<p>五鈍使：一、貪使；二、瞋使；三、無明使；四、慢使；五、疑使。</p> <p>五利使：一、身見使；二、邊見使；三、邪見使；四、戒取使；五、見取使。</p> <p>次五蓋而辨十使者，豈有十使異於五蓋？</p> <p>若教門但為修定者說，略立三毒、五蓋之數；</p> <p>若為修慧者說，欲使明識所斷之惑無謬，故須分別為十使也。</p> <p>所以然者，貪、瞋二蓋即是貪、瞋二使，睡蓋之本即是痴使，離痴出慢即為慢使，疑蓋即疑使也。是為五鈍使。</p> <p>掉悔，即是邪思掉動之心，若細分別其相，則有五利、五鈍使之別，而此推之，還是五蓋分別為十使也。</p> <p>若開十使，則出一切煩惱。此十通名使者，使以驅役為義。</p> <p>能驅役行者心神流轉三界，故通受使名。亦名十煩惱。煩惱義如前說。</p>
	<p>一、貪慾使：引取無厭，名曰貪慾。分別其相，具如貪毒中說。</p> <p>見思所斷三界五行中十五貪，皆是貪使。</p>
	<p>二、瞋恚使：忿怒之心，名之曰瞋。分別其相，具如瞋毒中說。</p> <p>見思所斷欲界五行中五恚，即是恚使也。</p>

表 1-5: (6 表) 名色初門第一 至 十善初門第十二 【捲上之上】

十使 初門 第九	三、無明使：迷惑不了之心，名為無明。若以迷心緣境，隨有所起，則念念永失，而不知慚愧者，皆是痴也。 見思所斷三界五行下十五痴，即是無明使。	
	四、慢使：自恃輕他之心曰慢，若自恃種姓、富貴、有德、才能輕蔑於他，即是慢也。慢有八種，在下別出，乃至見思所斷三界五行下十五慢，皆是慢使也。	
	五、疑使：迷心乖理，猶豫不決曰疑。分別其相，具如疑蓋中說。 三界四行十二種疑，並是疑使也。	
	六、身見使：若於名、色、陰、入、界中妄計為身，名為身見。 若以無明不了，則於五陰中起二十種身見，則身見有二十種，見諦所斷一行中歷三界有二身見也。	
	七、邊見使：執邊之心，名為邊見。 若於四邊不了，隨見一邊為實，餘邊悉為妄語，如其所見，互執一邊，悉墮邊見，歷三世五陰，即有六十二見，並是見諦所斷，合六十二見，同是一邊見攝也。 又約見諦所斷一行中歷三界，即有三邊見。	
	八、邪見使：邪心取理，故名邪見。 若無明不了，四諦因果邪心推獲，謂無此理，因斷滅出世間善根乃至世間善根，作闡提行，是為邪見。見諦所斷三界四行中有十二邪見是也。	
	九、見取使：於非真勝法中謬見涅槃，生心而取，故曰見取。 若行道之時，雖入種種觀門，而真明未發，無明不了，便謬計所得以為真為勝，生心取著，皆名見取也。 見諦所斷三界四行有十二見取是也。	
	十、戒取使：於非戒中謬以為戒，取以進行，故曰戒取。 若取雞狗牛戒，乃至九十五種外道所行之戒以為真戒，皆名戒取。 若人雖持佛戒，見有戒相，亦是戒取。見諦所斷三界二行有六種戒取是也。	
九十八使 初門 第十	見諦惑	見諦門八十八使：欲界有三十二使、色界有二十八使、無色界二十八使。 思惟門十使：欲界有四使、色界有三使、無色界有三使。 次十使而辨九十八使者，正為見思兩道惑障不同，欲使修觀之者精識所治之惑，斷伏無濫故。教門歷三界五行，細分別十使，則有九十八也，亦名九十八煩惱，通名為使。名煩惱者，類如前釋，若離九十八使，則出一切煩惱。今依數人，明九十八使也。若成實論人，所解則異也。
		見諦惑欲界三十二使：苦諦下有十使，集諦下有七使，除身見、邊見、戒取。滅諦下有七使，亦除身見、邊見、戒取。道諦下有八使，但除身見、邊見。故欲界四行下合有三十二使。
		見諦惑色界二十八使：苦諦下有九使，除瞋。 集諦下有六使，除瞋及除身見、邊見、戒取。 滅諦下有六使，亦除瞋及身見、邊見、戒取。 道諦下有七使，亦除瞋使及身見、邊見。故色界四行下合有二十八使也。
		見諦惑無色界二十八使：苦諦下有九使，集諦下有六使，滅諦下有六使，道諦下有七使，若取若除，皆如色界中分別。 故無色界四行下合二十八使，合三界四諦下有八十八使，並是能障見諦之惑，為須陀洹見道之所斷也。分別使相略說，並如前十使章門辨也。
	思惟惑	思惟惑欲界四使：一、貪使；二、瞋使；三、痴使；四、慢使。 此使從斯陀含向，入修道斷，乃至阿那含果，九品方盡。
		思惟惑色界三使：一、貪使；二、痴使；三、慢使。 此三使並是阿羅漢向，用修道智斷也。
		思惟惑無色界三使：一、貪使；二、痴使；三、慢使。 故三界思惟惑合有十使，足前見諦，合為九十八使。 但此三使亦是阿羅漢向斷，至果方盡也。
	次此應廣出諸煩惱科目，所謂三漏、四流、四縛、八邪、八倒、九結、九惱、十纏，乃至五百煩惱、八萬四千諸塵勞門，及恆沙等數煩惱，皆從見愛九十八使離合而辨。 若具出科目云云。今略出數科，足以顯教門，明煩惱離合、惑障潤生之法。諸煩惱科目，至第六卷中別當更隨要而出。	

表 1-6: (6 表) 名色初門第一 至 十善初門第十二 【捲上之上】

十 惡 初 門 第 十 一	<p>身有三惡：一、殺生；二、偷盜；三、邪淫。</p> <p>口有四惡：一、妄語；二、兩舌；三、惡口；四、綺語。</p> <p>意有三惡：一、貪慾；二、瞋恚；三、邪見。</p> <p>次諸煩惱結使而辨十惡者，以煩惱既是惑亂之法，能驅役行者心神，乃令觸境顛倒。若縱此惑情而起身、口、意者，則動與理乖，故於三業所起，備有十惡也。</p> <p>通名惡者，惡以乖理為義。</p> <p>此十並是乖理而起，故名為惡。</p> <p>亦名十不善道，以其能通苦報故，非善道也。</p>
	一、殺生：斷一切眾生命，故名為殺生。
	二、偷盜：盜取他財物，故名為偷盜。
	三、邪淫：於非妻妾而行欲事，故名邪淫。
	四、妄語：以言誑他，故名妄語。
	五、兩舌：構鬥之言間他，令致得失分乖，名為兩舌。
	六、惡口：惡言加彼，令他受惱，名為惡口。
	七、綺語：綺側語辭，言乖道理，名為綺語。
	八、貪慾：引取順情塵境，心無厭足，名為貪慾。
	九、瞋恚：若對違境，心生忿怒，名為瞋恚。
	十、邪見：撥正因果，僻信求福，皆名邪見。
十 善 初 門 第 十 二	<p>次此應出四重、五逆、七逆、謗方等經、用僧鬘物、作闍提行、十六惡律儀等諸輕重惡業科目，皆從十惡中離合分別而說者。</p> <p>今欲論諸入道要門，具出雲雲。</p> <p>至後第六卷中別當更出。</p>
	<p>身三種善：一、不殺生；二、不偷盜；三、不邪淫。</p> <p>口四種善：一、不妄語；二、不兩舌；三、不惡口；四、不綺語。</p> <p>意三種善：一、不貪慾；二、不瞋恚；三、不邪見。</p> <p>次十惡而辨十善者，若人能知惡是乖理之行，故現在、將來由斯招苦，則必須息惡行善，可以來世永致清升之樂果。</p> <p>是以次十惡而明十善也。</p> <p>但十善有二種：一、止；二、行。</p> <p>止則但止前惡，不惱於他；行則修行勝德，利安一切。</p> <p>此二通稱善者，善以順理為義，息倒歸真，故云順理。</p> <p>止則息於重倒之惡，行則漸歸勝道之善，故止行二種皆名為善，或加以道名，以能通至樂果也。</p>
	一、不殺生：即是止善，止前殺生之惡；行善者，當行放生之善也。
	二、不偷盜：即是止善，止前盜他財物之惡；行善者，當行佈施之善。
	三、不邪淫：即是止善，止前於非妻妾淫慾之惡；行善者，當行恭敬之善。
	四、不妄語：即是止善，止前虛言誑他之惡；行善者，當行實語之善也。
	五、不兩舌：即是止善，止前構鬥兩邊之惡；行善者，當行和合之善。
	六、不惡口：即是止善，止前惡言加人之惡；行善者，當行軟語之善。
	七、不綺語：即是止善，止前綺側乖理之惡語；行善者，當行有義語饒益之善。
	八、不貪慾：即是止善，止前引取無厭之惡； 行善者，當行不淨觀，觀諸六塵皆欺誑不淨之觀行善。
	九、不瞋恚：即是止善，止前忿怒之惡；行善者，當行慈忍之善。
	十、不邪見：即是止善，止前撥正因果，僻信邪心之惡； 行善者，當行正信，歸心正道，生智慧之善心。

表 2-1：（6 表）三歸戒初門第十三 至 通明禪初門第二十 【捲上之下】

科判	正文
三歸戒初門第十三 【捲上之下】	<p>一、歸佛；二、歸法；三、歸僧。  次十善而辨三歸者，如來未興於世，爾時已有十善之化，是為世間舊善，豈有三寶之可歸？大聖初成正覺，方因提謂長者開授三歸之戒，翻邪歸正，以為入聖之根本。  三乘行者歸宗進行，此為初首也。三歸之用，正破三邪，濟三塗，接三乘，出三有。  佛法以此三歸為本，通發一切戒品及諸出世善法，豈同十善之舊法耶？  問曰：十二門禪亦是舊法，今何故不三歸前說？  答曰：若依說教時節，實如所問。但今欲次論修行戒定之次，則不得爾。  今次三歸之下，備出諸戒科目，並同此意。</p>
	<p>一、歸依佛：佛陀，秦言覺者。自覺覺他，故名為佛。  歸者，以反還為義。反邪師，還事正師，故名歸。  依者，憑也，憑心靈覺，得出三塗及三界生死也。  故經雲：“歸依於佛者，終不更歸依其餘諸外天神也。”</p>
	<p>二、歸依法：達磨，秦言法。法雲可軌。  大聖所說，若教若理，可為心軌，故言法也。  歸者，反邪法，還修正法，故名歸。  依者，憑佛所說法，得出三塗及三界生死。故經雲：“歸依於法者，永離於殺害。”</p>
	<p>三、歸依僧：僧伽，秦言眾。眾名和合。  出家三乘行者，心與佛所說事、理、法合，故名為僧。  歸者，反九十五種邪行之侶，歸心出家三乘正行之伴，故名歸。  依者，憑心出家三乘正行伴，得出三塗及三界生死。  故經雲：“歸依於僧者，永不復更歸依其餘諸外道也。”</p>
五戒初門第十四	<p>一、不殺生戒；二、不偷盜戒；三、不邪淫戒；四、不妄語戒；五、不飲酒戒。  次三歸而辨五戒者，《大智度論》雲：“唵佛如醫王，念法如服藥，念僧如瞻病人，念戒如藥禁忌。”  今所以次三歸而明諸戒品，意在此也。  故佛為提謂等在家弟子受三歸已，即授五戒，為優婆塞。  若在家佛弟子破此五戒，則非清信士女。故經雲：五戒者，天下大禁忌。  若犯五戒，在天則違五星，在地則違五嶽，在方則違五帝，在身則違五藏，如是等世間違犯無量。  若約出世犯五戒者，則破五分法身一切佛法。  所以者何？五戒是一切大小乘屍羅根本。若犯五戒，則不得更受大小乘戒也。  若能堅持，即是五大施也。  此五通名戒者，以防止為義，能防惡律儀無作之非，止三業所起之惡，故名防止。</p>
	<p>一、不殺生戒：云何名殺生？若實知是眾生，發心欲殺而奪其命，起身業有作已，是名殺罪；若不作是事，名不殺戒。其餘系閉鞭打等，是殺方便，非正罪。</p>
	<p>二、不偷盜戒：云何名盜？知他物，生盜心，取物去離本處，物屬我，是名盜；若不作是事，名不偷盜戒。其餘計校乃至手捉未離地等，是盜方便，非正罪。</p>
	<p>三、不邪淫戒：云何名邪淫？  若女人為父母、兄弟、姊妹、夫主、兒子、世間法、王法守護。  若出家戒法護，乃至自婦受一日戒法，若有娠乳兒及非道處，如是犯者，名為邪淫；若不作是事，名不邪淫戒。  其餘言戲，以物相要，乃至捉手觸身，未遂淫事，皆為邪淫方便，非正罪。</p>
	<p>四、不妄語戒：云何名妄語？  不淨心欲誑他，隱覆實事，出異語，生口業，是名妄語；若不作是事，名不妄語戒。  妄語之罪，從言聲相解生。若不相解，雖不實語，皆是妄語方便，不謂正罪。</p>
	<p>五、不飲酒戒：云何名酒？酒有三種：一者、谷酒；二者、果酒；三者、藥酒。  若干若溼，若濁若清，如是等能令人心動放逸，起三十六失；若不飲者，是名不飲酒戒也。</p>
	<p>次此應明在家優婆塞、優婆夷一日一夜八戒，出家沙彌、沙彌尼十戒，式叉摩那尼六法戒，比丘、比丘尼十種得戒，五篇七聚相，乃至菩薩十重四十八輕戒，及三千威儀、八萬律儀，是中皆應次第略出科目，辨大聖從麤至細制戒之意，事轉繁多，具列云云。  今欲且逐要出諸禪定智慧法門科目次第，此諸戒中事數至下第六卷別更隨要者出之。</p>

表 2-2：（6 表）三歸戒初門第十三 至 通明禪初門第二十 【捲上之下】

四禪初門第十五	初禪五支	一、初禪；二、二禪；三、三禪；四、四禪。 今次諸戒品而辨四禪者，上所明戒相雖復麤細有殊，終是同防欲界身口外惡，既未除細亂，豈能超出欲界之境？ 若自屍羅皎潔，志在禪門，專修五法五法在下別出科目，則色界清淨四大自現身中緣，是以次第獲得根本四禪種種勝妙支林功德，爾乃因超欲網，果居色界。 通名禪者，禪是西土之音，此翻棄惡。能棄欲界五蓋等一切諸惡，故云棄惡。 或翻功德叢林，或翻思惟修，今不具釋。 而言根本者，以無量心、背舍、勝處、一切處、神通、變化及無漏觀慧等種種諸禪三昧，悉從四禪中出，故稱根本。
		初禪有五支：一、覺支；二、觀支；三、喜支；四、樂支；五、一心支。
		一、覺支：初心在緣，名為覺。 行者依未到地，發初禪色界清淨色法，觸欲界身根，心大驚悟，爾時即生身識覺。此色觸未曾有功德利益，故名覺支。
		二、觀支：細心分別，名為觀。 行者既證初禪功德，即以細心分別此禪定中色法諸妙功德境界，分明無諸蓋覆。如是等功德，欲界之所未有，故名觀支。
		三、喜支：欣慶之心，名為喜。 行者初發禪時，乃有喜生，但分別未了，故喜心未成。 若觀心分別，所舍欲界之樂甚少； 今獲得初禪，利益甚多。如是思惟已，則歡喜無量，故名喜支。
		四、樂支：怡悅之心，名為樂。行者發初禪時，乃即有樂。 但分別喜動踴心息，則恬然靜慮，受於樂觸怡悅之安快，故名樂支。
		五、一心支：心與定法一，故名曰一心。 行者初證禪時，乃即著定，而心猶依覺、觀、喜、樂之法，故有細微之散。 若受喜樂心，自然與定法一，故名一心支。
	二禪四支	二禪有四支：一、內淨支；二、喜支；三、樂支；四、一心支。
		一、內淨支：心無覺觀之渾濁，故名內淨。 行者欲離初禪時，種種訶責覺、觀，覺、觀既滅，則心內靜，心與靜色法相應，豁爾明淨，故名內淨支也。
		二、喜支：欣慶之心，名之為喜。 行者初得內淨時，即與喜俱發，而喜心未成。 次心自慶，得免覺觀之患，獲得勝定內淨之喜，歡喜無量，故名為喜支。
		三、樂支：怡悅之心，名之為樂。 行者喜踴之情既息，則恬然靜慮，受於內淨喜中之悅樂，故名為樂支也。
		四、一心支：心與定法一，謂之一心。 行者受樂心息，則心與定一，澄淨不動，故名為一心支。
	三禪五支	三禪有五支：一、舍支；二、念支；三、慧支；四、樂支；五、一心支。
		一、舍支：離喜不悔，此心名舍。 行者欲離二禪時，種種因緣訶責於喜，喜既滅謝，三禪即發。 若證三禪之樂，則舍二禪之喜，不生悔心，故名為舍。 亦名三禪，樂初生時，是樂三界第一，能生心著，心著則禪壞，故須行舍。
		二、念支：念名愛念。 行者既發三禪之樂，樂從內起，應須愛念將息，則樂得增長，乃至遍身，如慈母念子，愛念將養，故名念支。
		三、慧支：解知之心名慧。 行者既發三禪之樂，此樂微妙，難得增長遍身，若非善巧之解慧，則不能方便長養此樂得遍身。
		四、樂支：怡悅之心，名之為樂。 行者發三禪樂已，若能善用舍、念、慧將護此樂，樂既無過，則增長遍身怡悅受樂安快三禪之樂。三禪為最樂，若離三禪，餘地更無遍身之樂也。
		五、一心支：心與定法一，名曰一心。 行者受樂心息，則心自與定法一，澄淨不動，名一心支。

表 2-3：（6 表）三歸戒初門第十三 至 通明禪初門第二十 【捲上之下】

四禪初門第十五	四禪四支	四禪四支：一、不苦不樂支；二、舍支；三、念支；四、一心支。
		一、不苦不樂支：中庸之心，不苦不樂。 行者欲離三禪時，種種因緣訶責於樂，樂既謝滅，則不動之定與舍俱發，故內心湛然，不苦不樂也。
		二、舍支：離樂不悔，此心名舍。 行者既得第四禪不動真定，則舍三禪難捨之樂，不生悔心，故名舍支。 亦云證四禪不動定時，不應取定，起動念心，若心行舍，則無動念之乖也。
		三、念清淨支：念者，愛念也。 行者既得四禪真定，當念下地之過，念自功德，方便將養，令不退失，進入勝品，故名為念。亦云是四禪中有不動照了，正念分明，故名念支。
		四、一心支：心與定法一，名一心支。 行者既得四禪舍俱之定，舍念將息，則心無所依，泯然凝寂，一心在定，猶如明鏡，不動淨水無波，湛然而照，萬像皆現。 何故此四禪中獨名不動定也？初禪覺觀動，二禪喜所動，三禪樂所動。 是四禪中先離憂喜，今復除苦樂，故名真定也。 三界勝定無復過此，若三乘行人善巧照了分明，則因此定發真無漏。 有漏外道無慧方便，入此定時，不壞身色，直滅其心，入無想定，謂為涅槃，是為邪倒，非涅槃也。 從初禪至四禪，有十八法，皆名支者，支派也。從四禪中分派出十八功德，故名支也。
四無量初第十六	無量心	一、慈無量心；二、悲無量心；三、喜無量心；四、舍無量心。 次四禪而辨四無量心者，四禪但是自證禪定功德，而未有利他之功，故樂大功德者，當憐愍一切眾生，修慈、悲、喜、舍四無量定。 此四通名無量心者，從境以得名，以所緣眾生無量故，能緣之心亦隨境無量，故悉受無量心名。
		一、慈無量心：能與他樂之心，名之為慈。 若行者於禪定中念眾生令得樂時，心數法中生定，名為慈定。 是慈相應心無瞋無恨，無怨無惱，善修得解，廣大無量，遍滿十方，名慈無量心。
		二、悲無量心：能拔他苦之心，名之為悲。 若行者於禪定中念受苦眾生，令得解脫時，心數法中生定，名為悲定。 是悲相應心無瞋無恨，無怨無惱，善修得解，廣大無量，遍滿十方，是為悲無量心也。
		三、喜無量心：慶他得樂，生歡悅心，名之為喜。若行者於禪定中念眾生，令離苦得樂歡喜時，心數法中生定，名為喜定。是喜相應心無瞋無恨，無怨無惱，善修得解，廣大無量，遍滿十方，是為喜無量心。
		四、舍無量心：若緣於他無憎無愛之心，名之為舍。 行者於禪定中念眾生，悉念同得無憎無愛，如證涅槃，寂然清淨，如是念時，心數法中生定，名為舍定。 是舍相應心無瞋無恨，無怨無惱，善修得解，廣大無量，遍滿十方，是為舍無量心。
四空定初第十七	空定	一、虛空處定；二、識處定；三、無所有處定；四、非有想非無想處定。 次無量心而辨四空處定者，四無量心中雖有大功德，而未免形質之患累。 若行人厭色如牢獄者，則心心樂欲出離色籠，故次無量以明四空處定。 通言空者，此四定體無形色，故名為空。各依所證之境，為處境法持心，心無分散，故名定也。
		一、空處定：若滅三種色，緣空而入定者，名空處定。 行者厭患色如牢獄，心欲出離，即修觀智，破於色故，過一切色相，滅有對相，不念種種相，入無邊虛空處，心與虛空之法相應，是為虛空處定。
		二、識處定：若舍空緣識而入定者，名識處定。 行者厭患虛空，虛空無邊，緣多則散，能破於定，即舍虛空，轉心緣識，心與識法相應，名為識處定。
		三、無所有處定：若舍識處心，依無所有法而入定者，名無所有處定。 行者厭患於識，三世之識無邊，緣多則散，能破於定，故舍緣識，轉心依無所有法，心與無所有法相應，名為無所有處定。 有人解云：舍多識，取少識，緣之入定，名無所有處定也。

表 2-4：（6 表）三歸戒初門第十三 至 通明禪初門第二十 【捲上之下】

四空定初門第十七	<p>四、非有想非無想定：若舍二邊之想而入定者，名非有想非無想定。</p> <p>行者厭患無所有處想如痴，有想處如癰如瘡，更有定名非有想非無想處，即舍無所有處，緣念非有非無想之法，心與非有非無想法相應，是為非有想非無想處定。</p> <p>亦云凡夫、外道得此定，謂證涅槃，斷一切想，故言非有想。</p> <p>佛弟子如實知有細想依四眾而住，故云非無想得失，合而立名，故云非有想非無想處定。</p> <p>略明三界十二門禪，極在於此也。</p>
六妙初門第十八	<p>一、數；二、隨；三、止；四、觀；五、還；六、淨。</p> <p>次四空定而辨六妙門者，前來所明禪定雖復深遠，而並是世間舊法。</p> <p>從初至後，厭下攀上，地地之中都未有觀慧照了出世之便，故凡夫、外道修得此十二門禪，不能發真悟道，是以生死無絕，意在此也。</p> <p>今之六法，前三是定，後三是慧。定愛慧察，能發真明，出離生死，豈同上也？</p> <p>此六通言妙門者，涅槃為妙門，謂能通六法，次第相通，能至真妙泥洹，故云妙門。</p> <p>一家所明，有十種六妙門，今但略出次第相生一科，六門以為次者，此六門既是亦有漏亦無漏禪，於餘亦有漏亦無漏禪中淺而且局，故以為次也。</p>
	<p>一、數息門：攝心在息，從一至十，名之為數。</p> <p>行者為修無漏真法，先須調心入定，欲界麤散難攝，非數不治，故須善調身息，從一至十，則麤亂靜息，心神停住，是為入定之要，故以數息為妙門也。</p>
	<p>二、隨息門：細心依息，知入知出，故曰為隨。</p> <p>行者雖因子息心住，而禪定未發，若猶存數，則心有起念之失，故須放數修隨。</p> <p>心依於息，入時知入，出時知出，長、短、冷、暖皆悉知之。</p> <p>若心安明淨，因是則諸禪自發，故以隨為門也。</p>
	<p>三、止門：息心靜慮，名之為止。行者雖因隨息心安明淨，而定猶未發。</p> <p>若心依隨，則微有起想之亂，澄淨安隱，莫若於止，故舍隨修止。</p> <p>是中多用凝心止也。凝心寂慮，心無波動，則諸禪定自然開發，故以止為門。</p>
	<p>四、觀門：分別推析之心，名為觀。行者雖因止證諸禪定，而解慧未發。</p> <p>若住定心，則有無明味著之乖，故須推尋檢析所證禪定。是中多用實觀四念處也。</p> <p>若觀心分明，則知五眾虛誑，破四顛倒及我等十六知見。</p> <p>顛倒既無，無漏方便因此開發，故以觀為門。</p>
	<p>五、還門：轉心反照，名之為還。行者雖修觀照，而真明未發，若計有我能觀析，破於顛倒，則計我之惑還附觀而生，同於外道，故云是諸外道計著觀空智慧，不得解脫。</p> <p>若覺此患，即當轉心反照能觀之心，若知能觀之心虛誑無實，即附觀執我之倒自亡，因是無漏方便自然而朗，故以還為門。</p>
	<p>六、淨門：心無所依，妄波不起，名之為淨。</p> <p>行者修還之時雖能破觀之倒，若真明未發，而住無能所，即是受念。</p> <p>故令心智穢濁覺知，此已不住不著，泯然清淨，因此真明開發，即斷三界結使，證三乘道。</p> <p>故云其清淨得一心者，則萬邪滅矣。以淨為門，意在此也。</p>
十六特勝初門第十九	<p>一、知息入；二、知息出；三、知息長短；四、知息遍身；五、除諸身行；六、受喜；七、受樂；八、受諸行心；九、心作喜；十、心作攝；十一、心作解脫；十二、觀無常；十三、觀出散；十四、觀離欲；十五、觀滅；十六、觀棄捨。</p> <p>次六妙門而辨十六特勝者，此二種禪定大意雖同，而六妙門一往豎淺橫廣，十六特勝則豎長橫局，長則位遠難窮，次後而明也。</p> <p>皆稱特勝者，解釋別有因緣事具出雲雲。</p> <p>但此禪始從調心，終至非想，地地皆有觀照，能發無漏，而無厭惡自害之失，故受特勝之名。</p> <p>諸師多以此十六對四念處觀，若作此釋，則進退約位，但與六妙門齊，分別二種，對特勝之相，豎橫不同，略如下辨，適取意用之。</p>
	<p>一、知息入：修習特勝之初，正依隨息，故以知息入為門，即代初數息調心之法。</p> <p>所以然者，數息則聞心而數，故觀慧不明。</p> <p>今知息入，則照息分明，故解慧易發，是以用知息入為調心法也。</p> <p>若將十六特勝橫對四念處者，從知息入去，有五特勝，並屬身念處觀。</p>

表 2-5：（6 表）三歸戒初門第十三 至 通明禪初門第二十 【捲上之下】

十六 特勝 初門 第九	<p>二、知息出：修特勝者，當以此知息出代數息初調心法也。 意如前釋。 若對念處，猶屬身念處觀也。</p>
	<p>三、知息長短：修特勝者，藉觀以調心，心既靜細，則照了漸明。 若得羶住、細住及欲界定，定中暗障薄，即便覺息入、出、長、短之相也。 若對念處，猶屬身念處觀也。</p>
	<p>四、知息遍身：修特勝者，從欲界定，與觀相扶，入未到地，故證未到地定時，即覺身及定法悉皆虛假，息之入出，遍身微微，如有如無。 既於定中照了分明，染著心薄也。若對念處，猶屬身念處也。</p>
	<p>五、除諸身行：修特勝者，從未到地欲入初禪時，常應觀析。 因此若發初禪覺觀之法，則身心豁然開朗，如明眼人開倉，即自了了見倉中所有，分別所證境界皆虛假，空無人我。既無人我，誰作諸事？誰受禪定？ 是則顛倒所起身業皆悉壞滅，故云除諸身行。 若對念處，齊此猶屬身念處觀。</p>
	<p>六、受喜：修特勝者，既常與觀慧相應，若證初禪，喜支即能照了。 因是喜生無過，故云受喜。 若對念處，從此有三特勝，並屬受念處觀。</p>
	<p>七、受樂：修特勝者，既常與觀慧相應，若證初禪，得樂支時，即能覺了，便於樂支不起見著，以無所受而受樂觸，故云受樂。 若對念處，猶屬受念處觀。</p>
	<p>八、受諸心行：修特勝者，既常與觀慧相扶，若證初禪一心支時，即能照了一心，不起顛倒，於一心中獲得正受，故云受諸心行。 若對念處，齊此猶屬受念處觀也。</p>
	<p>九、心作喜：修特勝者，離初禪，入二禪時，常自照了，因是若發二禪內淨喜，則真喜從觀慧而生，故名心作喜。 若對念處，從此有三特勝，並屬心念處觀也。</p>
	<p>十、心作攝： 修特勝者，既因觀慧得二禪一心支，即照了一心，因是倒想不起，故云心作攝也。 若對念處，猶屬心念處觀。</p>
	<p>十一、心作解脫：修特勝者，離二禪，入三禪，常有觀照，是故若發三禪，即能照了，雖得妙樂，心不耽著，無累自在，故云心作解脫。 若對念處，齊此猶屬心念處觀。</p>
	<p>十二、觀無常：修特勝者，離三禪，入四禪時，常修觀照，是故若發四禪不動定時，即自觀達定中心識虛誑，念念生滅，故云觀無常也。 若對念處，從此有五特勝，皆屬法念處觀。</p>
	<p>十三、觀出散：修特勝者，從四禪入虛空處時，加修觀智，內外照了，是故若證空定之時，即知能離色界緣空之識，自在逍散而虛誑不實，心不愛著，故云觀出散。 若對念處，猶屬法念處觀。</p>
	<p>十四、觀離欲：修特勝者，離虛空處定，入識處時，常以觀慧內自推檢，欲離虛空處，離欲之心，是故發識處定，即能觀達識定虛誑不實，心不愛著，故云觀離欲。 若對念處，猶屬法念處觀。</p>
	<p>十五、觀滅：修特勝者，離識處入無所有時，以智照了所修之境、能修之心。 是故若發無所有處定，即自觀達無所有處虛誑不實，心不住著，故云觀滅。 若對念處，猶屬法念處觀。</p>
	<p>十六、觀棄捨： 修特勝者，離無所有，修非有想非無想定時，即自以智觀察所修之法、能修之心。 是故若發非想定時，即觀照分明，知非想處兩舍之定猶有細想，四眾和合而有虛誑不實，非是涅槃安樂真法，則心不愛著。</p>
	<p>特勝行者若於地地修觀照了，則地地之中顛倒不起，心不染著，隨其因緣會處，即於是地發真無漏，證三乘道。 略辨特勝竟，言少則意難見，讀者必須細心比類，令知地地之中與根本禪四空證定一往雖同，而觀慧有別也。</p>



表 2-6: (6 表) 三歸戒初門第十三 至 通明禪初門第二十 【捲上之下】

通明 禪初 門第 二十	<p>初禪、二禪、三禪、四禪、虛空處、識處、少處、非有想非無想處、滅受想定。次十六特勝而辨通明禪，此禪豎深橫細，定觀精巧，過於特勝，故次後辨之。而不次九想、背舍後辨者，此禪雖是實觀深細，而未具無漏得解廣大對治之用，於破煩惱義劣，故不次背舍等安之。</p> <p>亦以非其氣類，今次十六之後，正應從容得所也。</p> <p>言通明者，辨此禪相具出《大集經》中，但經不別出名目，而北國諸禪師坐證此法者，欲以教人，必須標名傳世。</p> <p>若用根本禪說，雖定名一往相似，而行相迥異，還用此名說者，行人便作常解，則大乖其妙。</p> <p>若安十六特勝觀法，雖小相似，而名目都不相關。</p> <p>若對背舍、勝處等，名之與觀，條然並異，既進退並不同餘禪，豈可用餘禪名說？故別為立自名，名曰通明。</p> <p>所言通明者，修此禪時，必須三事通觀，故云通明。亦以能發六通、三明，故云通明。但此禪境界繁多，非可傳述，今止列《大集經》中所出科目，示知有此一法門，異常所傳禪也。</p>
	<p>初禪五支：《大集經》雲：</p> <p>“言初禪者，亦名為具，亦名為離。離者，謂離五蓋。具者，謂具足五支。言五支者，覺、觀、喜樂、安、定。</p> <p>一、覺支者，云何名覺？如心覺、大覺，思惟、大思惟，觀於心性，是名覺。云何名觀？心行、大行、遍行、隨意，是名為觀。</p> <p>云何名喜？如真實知大知小，心動其心，是名為喜。</p> <p>云何名為樂？行於此法，心悅受於樂觸，是名為樂。</p> <p>云何名為安？謂心安、身安，受於樂觸，是名為安。</p> <p>云何名為定？謂若心住、大住不亂，於緣不謬，無有顛倒，是名為定。”</p>
	<p>二禪三支：《大集經》雲：“言二禪者，亦名為離，亦名為具。離者，同離五蓋。具者，具足三支，謂喜、安、定也。”</p>
	<p>三禪五支：《大集經》雲：“言三禪者，亦名為離，亦名為具。離者，謂離五蓋。具者，具足五支，謂念、舍、慧、安、定。”</p>
	<p>四禪四支：《大集經》雲：“言四禪者，亦名為離，亦名為具。離者，同離五蓋。具者，具足四支，謂念、舍、不苦不樂、定。”</p>
	<p>空處定：《大集經》雲：“若有比丘觀身厭患，遠離身相一切身觸、喜觸、樂觸，分別色陰，遠離色陰，觀無量空處，是名比丘得空處定也。”</p>
	<p>識處定：《大集經》雲：“若有比丘修奢摩他、毗婆舍那，觀心意識，自知此身不受三受已，得遠離是三種受，是名比丘得識處定。”</p>
	<p>少處定：《大集經》雲：“若有比丘觀三世空，知一切行亦生亦滅，空處、識處亦生亦滅。</p> <p>作是觀已，次第觀識，我今此識亦識非識。若非識者，名寂靜我，云何永斷此識，是名得少處定。”</p>
	<p>非想定：《大集經》雲：</p> <p>“若有比丘有非想心，作是思惟：我今此想是苦是漏，是瘡是癰，是不寂靜。若我能斷如是非想及非非想，是名寂靜。</p> <p>若有比丘能斷如是想非非想者，是名獲得無想解脫門。何以故？</p> <p>法行比丘作是思惟：若有受想，若有識想，若有觸想，若有空想，若有識想，若非想非非想等，皆名麤想。</p> <p>我今若修無想、無想三昧，則能永斷如是等想，是故見於非想非非想，為寂靜。如是見已，入非非想定已，不愛不著，破無明；破無明已，名獲阿羅漢果。”</p> <p>“前三種定，二道所斷；後第四定，終不可以世俗道斷。</p> <p>凡夫於非想處雖離麤煩惱，而亦有十種細法，以其無麤煩惱故，一切凡夫謂是涅槃。”</p> <p>凡夫者，外道鬱頭藍弗是也。</p>
	<p>滅盡定：《大集經》雲：“憍陳如！若有比丘修習聖道，厭離四禪、四空處，觀滅莊嚴之道，而入滅盡定也。”</p>
	<p>今此所述，通明禪支，並出《大集經》文，是中未有一句私解，讀者自具尋思。</p>

表 3-1：(5 表) 九想初門第二十一 至 超越三昧初門第三十二 【卷中之上】

科判	正文
九想初門第二十一 【卷中之上】	一、脹想；二、青瘀想；三、壞想；四、血塗漫想；五、膿爛想；六、噉想；七、散想；八、骨想；九、燒想。 次通明禪而辯九想者，上所明禪雖有定慧，但是實觀，未有得解之觀，則對治力弱。從九想已去所明禪定，悉有得解之觀，於對治重煩惱病中，力用為強。 如伐堅樹，若用軟斧，斷之不斷，應更取強斧。九想既是得解觀之初，故次而辯之。此九通名想者，能轉心轉想，故名為想。所謂能轉不淨顛倒想，故此九法皆言想也。
	一、脹想：若觀人死屍胖脹如韋囊盛風，異於本相，是為脹想。
	二、青瘀想：若觀死屍皮肉黃赤、瘀黑、青黯，是為青瘀想。
	三、壞想：若觀死屍風吹日曝，轉大裂壞在地，是為壞想。
	四、血塗漫想：若觀死屍處處膿血流溢，汙穢塗漫，是為血塗漫想。
	五、膿爛想：若觀死屍蟲膿流出，皮肉壞爛，滂沱在地，是為膿爛想。
	六、噉想：若觀死屍蟲蛆啖食，鳥挑其眼，狐狗咀嚼，虎狼齧裂是為噉想。
	七、散想：若觀死屍禽獸分裂，身形破散，筋斷骨離，頭手交橫，是為散想。
	八、骨想：若觀死屍皮肉已盡，但見白骨筋連，或分散狼藉，如貝如珂，是為骨想也。
	九、燒想：若觀死屍為火所焚，爆裂煙臭，薪盡形滅，同於灰土，假令不燒，亦歸磨滅，是為燒想。
八念初門第二十二	一、唵佛；二、念法；三、念僧；四、念戒；五、念舍；六、念天；七、念入出息；八、念死。 次九想而辯八念者，為除恐怖也。 若修九想時，思惟死屍可惡，因此驚怖，歛然毛豎，及為惡魔惱亂，憂懼轉增，若存心八念，恐怖即除，故以為次也。 通言念者，內心存憶之異名也。專心存憶八種功德，故名為八念。 非但能除世間驚怖，若能善修，亦除世間三界生死一切障難也。
	一、唵佛：若遭恐怖及眾障難之時，應當唵佛： 佛是多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀，神德無量。如是念已，恐怖障難即除。
	二、念法：若有恐怖障難之時，應當念法： 佛法巧出，得今世果，無熱惱，不待時能到善處，通達無礙。是為念法。
	三、念僧：念僧者，僧是佛弟子眾，具足五分法身，中有四雙八輩，三乘得果，應受供養禮事，世間無上福田。是為念僧也。
	四、念戒：念戒者，戒是能遮諸惡，安隱住處。 是中戒有三種，所謂律儀戒、定共戒、道共戒。 律儀能除身口諸惡，定共能遮煩惱惡覺，道共能破無明，得慧解脫。是為念戒。
	五、念舍：念舍者，有二種：一者、舍施捨；二者、舍煩惱舍。 舍施捨，能生大功德；舍煩惱舍，因此得智慧，入涅槃。是為念舍也。
	六、念天：念天者，謂四天王天乃至他化自在天。 復有四種天：一、名天；二、生天；三、淨天；四、生淨天。 如是等果報清淨，利安一切。是為念天。
	七、念阿那：念阿那般那者，如十六特勝明出入息也。 如是念時，能除心亂，入於正道，何況世間恐怖。是為念阿那般那也。
	八、念死：念死者，有二種死：一者、自死；二者、他因緣死。 是二種死，常隨此身，無可避處。是為念死。
	一、無常想；二、苦想；三、無我想；四、食不淨想；五、世間不可樂想；六、死想；七、不淨想；八、斷想；九、離想；十、儘想。 次八念而辯十想者，《大智度論》雲：“九想如縛賊，十想如殺賊。” 若爾，即應次前九想而明。但為修九想時，有恐怖等障故，須說八念。 既得離諸恐怖，則心安無障，故次說十想也。 通言想者，能轉心轉想也。能轉計常、樂等諸顛倒等想，故名為想。 前三想為斷見諦惑說，中四想為斷思惟惑說，後三想為修無學道者說。 是以壞法之人修此十想，能斷三界結使，證無漏之聖果也。
十想初門第二十三	一、無常想：觀一切有為法無常智慧相應想，名無常想。
	一切有為法有二種：一者、眾生；二者、國土。是二皆新新生滅，故無常也。

表 3-2：(5 表) 九想初門第二十一 至 超越三昧初門第三十二 【卷中之上】

十想初門第二十三	二、苦想：觀一切有為法苦智慧相應想，名苦想。 若有為法無常者，即是苦，常為三苦、八苦之所遷逼，故名苦也。
	三、無我想：觀一切法等無我智慧相應想，名無我想。 若有為法悉是苦者，即無我，以無自在故，亦以苦從緣生，無有自性，無自性中我不可得也。
	四、食不淨想：觀諸飲食不淨智慧相應想，名食不淨想。 世間飲食皆從不淨因緣故有，如肉從精血水道中生酥酪等，皆亦隨事觀之，悉是不淨也。
	五、世間不可樂想：觀一切世間不可樂智慧相應想，名為世間不可樂想。 有二種世間：一者、眾生；二者、國土。有過惡，無可樂也。
	六、死想：觀死智慧相應想，名為死想。 若一期果報常為二種死之所逐者，則出息不報入息也。
	七、不淨想：觀自他身不淨智慧相應想，名為不淨想。 若觀此身內有三十六物，外則九孔惡露常流，從生至終，無一淨也。
	八、斷想：觀涅槃離生死智慧相應想，名為斷想。 行者思惟：若涅槃清淨無煩惱者，當斷結使，證涅槃也。
	九、離想：觀涅槃離生死智慧相應想，名為離想。 行者思惟：若涅槃清淨離生死者，當離生死，證涅槃也。
	十、儘想：觀涅槃結使及生死盡智慧相應想，名為儘想。 行者思惟：若涅槃清淨，結使及生死永盡，結使及生死業盡，證涅槃也。
	一、內有色相外觀色；二、內無色相外觀色；三、淨背捨身作證；四、虛空處背舍；五、識處背舍；六、無所有處背舍；七、非有想非無想背舍；八、滅受想背舍。 次十想而辯八背舍者，前九想、十想既是壞法對治觀門，則橫局而豎短，對治定觀諸禪皆未具足。若證聖果，則無三明、八解脫等諸大功德也。 今欲具明一切無漏對治觀、練、燻、修禪定，故次而辯之。 若修此觀、練諸禪定，證聖果時，則成大力羅漢，具足六通、三明及八解脫、願智、頂禪、無淨三昧等諸功德也。 此八通名背舍者，《大智度論》雲：“背是淨潔五欲，舍是著心，故名背舍。” 若發真無漏慧，斷三界結業盡，即名解脫也。
八背舍初門第二十四	一、內有色相外觀色：內有色相者，不壞內色，不滅內色相也。 外觀色者，不壞外色，不滅外色相，以是不淨心觀外色。 所以然者，為修流光故，不應初背舍中壞滅內身骨人也。 欲界結使難斷，故須以不淨心觀外色也。此初背舍位在初禪，能捨自他及下地，故名背舍。
	二、內無色相外觀色：內無色相者，壞內色，滅內色相也。 外觀色者，不壞外色，不滅外色相，以是不淨心觀外色。 所以然者，行者為入二禪內淨故，壞滅內骨人，欲界結使難斷故，猶觀外不淨之相也。
	三、淨背捨身作證：淨者，緣淨故名淨。 行者除外不淨相，但於定中練八色光明，清淨皎潔，猶如妙寶之色，故名緣淨。 身作證者，以無受著心而受三禪中遍身樂故，名身作證也。
	四、虛空處背舍：若滅根本四禪色及三背舍、四勝處、八一切處中色，一心緣無邊虛空而入定，即觀此定依陰、入、界故，有無常、苦、空、無我，虛誑不實，心生厭背而不受著，深入一向不回，是為虛空處背舍。
	五、識處背舍： 若舍虛空，一心緣識入定時，即觀此定依陰、入、界故，有無常、苦、空、無我，虛誑不實，心生厭背而不受著，深入一向不回，是為五識處背舍。
	六、無所有處背舍： 若舍識，一心緣無所有入定時，即觀此定依陰、入、界故，有無常、苦、空、無我，虛誑不實，心生厭背而不受著，深入一向不回，是為無所有處背舍也。
	七、非有想非無想背舍： 若舍無所有處，一心緣非有想非無想入定時，即觀此定依陰、入、界故，有無常、苦、空、無我，虛誑不實，心生厭背而不受著，深入一向不回，是為非有想非無想背舍也。
	八、滅受想背舍：背滅受想諸心、心數法，是為滅受想背舍。所以者何？ 諸佛弟子患厭散亂心，欲入定休息，以涅槃法安著身中，故云身證而想受滅也。

表 3-3：（5 表）九想初門第二十一 至 超越三昧初門第三十二 【卷中之上】

八勝處初門第二十五	<p>一、內有色相，外觀色少，若好若丑，是名勝知勝見；二、內有色相，外觀色多，若好若丑，是名勝知勝見；三、內無色相，外觀色少亦爾；四、內無色相，外觀色多亦爾；五、青勝處；六、黃勝處；七、赤勝處；八、白勝處。</p> <p>次八背舍而辯八勝處者，背舍雖能有背舍淨潔五欲之用，既是初觀，於緣中轉變，未得自在隨心。</p> <p>若欲得觀心純熟，轉變自在，必須進修勝處觀也，故次而明之。</p> <p>故《大智度論》作譬雲：“如人乘馬，能破前陣，亦能自制其馬，故名勝處也。”亦名八除入。</p>
	<p>一、內有色相，外觀色少，若好若丑，是名勝知勝見。內有色相，外觀色少，初背舍而言少者，緣少故名少。</p> <p>若觀道未增，故須觀少因緣。觀多，畏難攝，轉變不得隨心。</p> <p>若觀少，好丑法中不淨，轉變自在，通達無礙，心無取捨，不起愛憎，是名勝知勝見也。</p>
	<p>二、內有色相，外觀色多，若好若丑，是名勝知勝見。</p> <p>內有色相外觀色，如初背舍而言多者，觀多因緣，故名多觀。</p> <p>心既調，則觀多無妨，故言多。</p> <p>若於多好丑不淨境中轉變自在，通達無礙，心無取捨，不起愛憎，是名勝知勝見也。</p>
	<p>三、內無色相，外觀色少，若好若丑，是名勝知勝見。</p> <p>內無色相，如二背舍，外觀色少，若好若丑等，皆如初勝處也。</p>
	<p>四、內無色相，外觀色多，若好若丑，是名勝知勝見。</p> <p>內無色相，如二背舍，外觀色多，若好若丑等，皆如二勝處也。</p>
	<p>五、青勝處：若觀青色，轉變自在，少能多，多能少，光色照曜勝於背舍，所見青相亦不起法愛，是名青勝處也。</p>
	<p>六、黃勝處：類如青勝處中分別。</p>
	<p>七、赤勝處：類如青勝處中分別。</p>
	<p>八、白勝處：亦類如青勝處中分別。今用四色為勝處，依《大智度論》也。</p> <p>若《纓絡經》中，則以四大為四勝處也。</p>
十一切處初門第二十六	<p>一、青一切處；二、黃一切處；三、赤一切處；四、白一切處；五、地一切處；六、水一切處；七、火一切處；八、風一切處；九、空一切處；十、識一切處。</p> <p>次八勝處而辯十一切處者，勝處雖能少，觀中轉變自在而未普遍，今十一切處所觀普遍，是以次而明之。</p> <p>故《大智度論》雲：“背舍為初門，勝處為中行，一切處為成就也。”</p> <p>三種觀足即是觀禪體成就，通稱一切處者，皆從所觀境遍滿得名也，亦名十一切入。</p>
	<p>一、青一切處：還取前背舍勝處中少青色，使遍一切處皆青也。</p>
	<p>二、黃一切處：還取前背舍勝處中少黃色，使遍一切處皆黃也。</p>
	<p>三、赤一切處：還取前背舍勝處中少赤色，使遍一切處皆赤也。</p>
	<p>四、白一切處：還取前背舍勝處中少白色，使一切處皆白也。</p>
	<p>五、地一切處：還取前背舍勝處中少地色，使一切處皆地色。</p>
	<p>六、水一切處：還取前背舍勝處中少水色，使一切處皆水色也。</p>
	<p>七、火一切處：還取前背舍勝處中少火色，使一切處皆火色也。</p>
	<p>八、風一切處：還取前背舍勝處中少風色，使一切處皆風色。</p>
	<p>九、空一切處：還入前虛空背舍定，使一切處皆空也。</p>
	<p>十、識一切處：還入前識處背舍，使一切處皆有識也。</p>
十四變化初門第二十七	<p>初禪二變化；二禪三變化；三禪四變化；四禪五變化：合十四變化。</p> <p>次十一切處而辯十四變化者，上所明觀禪，正體雖備，猶未辯其功用，今欲學六通之用，必須先修變化心也。通言變化者，能使無而歛有，有而歛無，故名為變化也。</p>
	<p>一、初禪二變化：</p> <p>一、初禪初禪化，能變化自地也；</p> <p>二、初禪欲界化，能變化下欲界地。</p>
	<p>二禪三變化：</p> <p>一、二禪二禪化，能變化自地也；</p> <p>二、二禪初禪化，能變化下初禪地也；</p> <p>三、二禪欲界化，能變化下欲界地也。</p>

表 3-4：（5 表）九想初門第二十一 至 超越三昧初門第三十二 【卷中之上】

十四變化初門第二十七	<p>三禪四變化： 一、三禪三禪化，能變化自地也； 二、三禪二禪化，能變化下二禪地也； 三、三禪初禪化，能變化下初禪地也；四、三禪欲界化，能變化下欲界地也。</p> <p>四禪五變化： 一、四禪四禪化，能變化自地也； 二、四禪三禪化，能變化下三禪地也； 三、四禪二禪化，能變化下二禪地也； 四、四禪初禪化，能變化下初禪地也； 五、四禪欲界化，能變化下欲界地也。</p>
六神通初門第二十八	<p>一、天眼通；二、天耳通；三、知他心通；四、宿命通；五、身如意通；六、漏盡通。 次變化而辯六神通者，此有二意不同：若依報得神通，得神通方能變化； 若是修得神通，則先修變化，方得神通。 今此既約修得次第，故次變化而辯神通。 此皆名通者，《纓絡經》云：“神名天心，通名慧性。天然之慧，徹照無礙，故名神通。”</p> <p>一、天眼通：修天眼者，若於深禪定中發得色界四大清淨造色住眼根中，即能見六道眾生死此生彼及見一切世間種種形色，是為天眼通。</p> <p>二、天耳通：修天耳者，若於深禪定中發得色界四大清淨造色住耳根中，即能聞六道眾生語言及世間種種音聲，是為天耳通。</p> <p>三、知他心通：修他心智者，若於深禪定中發他心智，即能知六道眾生心及數法種種所緣念事，是為他心通。</p> <p>四、宿命通：修宿命通者，若於深禪定中發宿命智，即能知自過去一世、二世、百千萬世，乃至八萬大劫宿命及所行之事，亦能知六道眾生所有宿命及所作之事，是為宿命智也。</p> <p>五、身如意通：修身通者，若於深禪定中發得身通，通有二種：一者、飛行速到，山障無礙；二、能轉變自身、他身及世間所有，隨心自在，是為身如意通。</p> <p>六、漏盡通：修漏盡通者，若於深禪定中發見思真智，則三漏永盡，是為漏盡神通也。</p>
九次第定初門第二十九	<p>一、初禪；二、二禪；三、三禪；四、四禪；五、空處；六、識處；七、無所有處； 八、非有想非無想處；九、滅受想定次第定。 次六通而辯九次第定者，上所明禪，雖體用具足，而並是觀禪，未明練熟調柔之相。 今欲修練觀禪體用，令純熟入體，及起時心無間念，故次明也。 通言次第定者，若入禪時，深心智慧深利，能從一禪入一禪，心心相續，無異念間雜，故名次第定也。</p> <p>初禪次第定：離諸欲惡不善法，有覺有觀，離生喜樂。 入初禪定時，是中初禪定觀均齊，自識其心，其心次第而入，無有剎那雜念間入初禪定，是為初禪次第定。</p> <p>二禪次第定：若從初禪入二禪時，是中二禪定觀均齊，自識其心，其心次第而入，無有剎那雜念間入二禪定，是為二禪次第定。</p> <p>三禪次第定：意類如初禪、二禪中明。</p> <p>四禪次第定：意亦類如初禪、二禪中明。</p> <p>五、虛空處次第定：意亦類同初禪、二禪中明。</p> <p>六、識處次第定：意亦類如初禪、二禪中明。</p> <p>七、無所有處次第定：意亦類同初禪、二禪中明。</p> <p>八、非有想非無想處次第定：意亦類同初禪、二禪中明。</p> <p>九、滅受想定次第定：若從非有想非無想入滅受想定時，於是定前自識其心，要期心利，心心次第而入，無有剎那雜念間入滅受想定，是為滅受想定次第定也。</p>
三三昧初門第三十	<p>一、有覺有觀三昧；二、無覺有觀三昧；三、無覺無觀三昧。 次九次第定而辯三三昧者，九次第定體乃即是三三昧，但有離合名數多少不同，制立有異，其意云云。所以者何？ 九次第定通練諸禪，自無別體，三三昧亦爾，故知體無異法，而無定名。 九定名數雖多，不取中間，三昧名數雖少，而通中間，合取九定。 一往從諸禪理事以得名三昧，一往從諸禪事理而受稱，是為小異，故次九定以明三三昧也。 通言三昧者，三摩提，秦言正心行處，是心從無始已來，常曲不端，得是直故，故名三昧。</p>

表 3-5：（5 表）九想初門第二十一 至 超越三昧初門第三十二 【卷中之上】

三三昧初門第三十	<p>一、有覺有觀三昧：若以空、無相、無作相應心入諸定，觀初禪及方便中，則一切覺觀俱禪皆悉正直，故名有覺有觀三昧。</p> <p>二、無覺有觀三昧：若以空、無相、無作相應心入諸定，觀中間禪，則一切無覺有觀禪皆悉正直，故名無覺有觀三昧。</p> <p>三、無覺無觀三昧：若以空、無相、無作相應心入諸定，觀無覺無觀禪中，則從二禪乃至滅受想定一切定，觀諸無覺無觀皆悉正直，故名無覺無觀三昧也。</p>
師子奮迅三昧初門第三十一	<p>有二種師子奮迅三昧：一、奮迅入；二、奮迅出。</p> <p>次三三昧而辯師子奮迅三昧者，《大品經》中佛自誠言：“菩薩依九次第定入師子奮迅三昧。”三三昧與九定法相既同，故次三三昧而明，於義無乖也。</p> <p>所言師子奮迅者，借譬以顯法也。</p> <p>如世師子奮迅，為二事故，一為奮卻塵土，二能前走卻走，捷疾異於諸獸。</p> <p>此三昧亦爾，一則奮除障定細微無知之惑，二能入出捷疾無間，異上所得諸禪定也，故名師子奮迅三昧。</p> <p>一、入禪奮迅：師子奮迅入三昧者，離欲惡不善法，有覺有觀入初禪。</p> <p>如是次第入二禪、三禪、四禪、空處、識處、無所有處、非有想非無想處、滅受想定，是為奮迅入也。</p> <p>二、出禪奮迅：師子奮迅出者，從滅受想定起，還入非有想非無想，非有想非無想起，還入無所有處。</p> <p>如是識處、空處、四、三、二禪、初禪，乃至出散心中，是為奮迅出。</p>
超越三昧初門第三十二	<p>一、超入；二、超出。</p> <p>次師子奮迅而辯超越者，《大品經》佛自誠言：“菩薩依師子奮迅三昧入超越三昧。”所以名超越者，能超過諸地，自在入出，故名超越。</p> <p>一、超入三昧：云何名超入三昧？</p> <p>離諸欲惡不善法，有覺有觀，離生喜樂入初禪。</p> <p>從初禪起，超入非有想非無想處；非有想非無想處起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，還入初禪；從初禪起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入二禪；二禪起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入三禪；三禪起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入四禪；四禪起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入空處；空處起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入識處；識處起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入不用處；不用處起，入滅受想定。</p> <p>滅受想定起，入非有想非無想；非有想非無想處起，入滅受想定。</p> <p>是為諸佛菩薩超入三昧相。</p> <p>若聲聞人，但能超入一而不能超二，況能如上所明自在超也。</p> <p>是中明超入有三種：</p> <p>一、順入超；二、逆入超；三、順逆入超也。</p> <p>細心約義，自作可解。</p>
	<p>二、超出三昧：云何名超出三昧？從滅受想起，入散心中。</p> <p>散心中起，入滅受想定；滅受想定起，還住散心中。</p> <p>散心中起，入非有想非無想處；非有想非無想處起，住散心中。</p> <p>散心中起，入無所有處；無所有處起，住散心中。</p> <p>散心中起，入識處；識處起，住散心中。</p> <p>散心中起，入空處；空處起，住散心中。</p> <p>散心中起，入四禪；四禪起，住散心中。</p> <p>散心中起，入三禪；三禪起，住散心中。</p> <p>散心中起，入二禪；二禪起，住散心中。</p> <p>散心中起，入初禪；初禪起，住散心中。是為諸佛菩薩超出三昧之相。</p> <p>若聲聞人超出，但能超一禪出而不能超二，何況能自在超出也。</p> <p>是中超出有三種：一、順超出；二、逆超出；三、順逆超出。</p> <p>足前三種超入，合為六種超越三昧，如來於此六三昧而入涅槃也。</p> <p>齊此明三乘行行共禪竟也。</p>

表 4-1：（7 表）四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

科判	正文
四 諦 初 門 第 三 十 三 【 卷 中 之 下 】	<p>一、苦諦；二、集諦；三、滅諦；四、道諦。            次超越而辯四諦者，但上來所說諸無漏禪中，乃禪禪悉有四諦觀慧。            彼既明禪相，則隱理顯事，從事以立名。            是以雖有四諦觀法，而不從諦得名，如囊中有寶，不探示人，人無見者。            是以今更次諸禪後，明四諦等八科慧行法門。            此四通言諦者，諦以審實為義。此四諦法門正為聲聞人從聞生解，故必須藉教詮理。            今明教理不虛，故云審實也。若由因感果，則應先因而後果。            今悉先果而後因者，教門引物為便，故皆先果而後因也。</p>
	<p>一、苦諦：苦以逼惱為義。            一切有為心行，常為無常患累之所逼惱，故名為苦。            苦有三種：一、苦苦；二、壞苦；三、行苦。            今明三苦，有別有通。            別者，三苦即別對三受。            苦受，從苦緣生，情覺是苦，即苦苦也；樂受，樂壞時生苦，即是壞苦；            不苦不樂受，常為無常遷動，即是行苦也。            若通論三苦，則三受通有三苦也。            所以然者，三受之心即是苦。            通從苦緣生，故通是苦苦。            三受之心通為壞相所壞，故通是壞苦也。            三受之心通是起役運動不停之相，故通是行苦也。            若三受心若別若通，無非是苦者，當知苦是審實而有，故名諦也。</p>
	<p>二、集諦：集以招聚為義。            若心與結業相應，未來定能招聚生死之苦，故名為集。            集有三種業，攝一切業：            一、不善業，即十不善也；二、善業，即十善也；三、不動業，即十二門禪也，具如前辯。            煩惱者，二種煩惱，攝一切煩惱：一、屬愛煩惱；二、屬見煩惱。            是二煩惱出一切三毒、五蓋、十使、九十八煩惱等，皆如前辯。            若此煩惱與前業合，則未來定能招聚三界死生苦果，即是集諦也。</p>
	<p>三、滅諦：滅以滅無為義。            結業既盡，則無生死之患累，故名為滅。            若發見思無漏真明，具三十四心斷結者，則三界九十八使皆滅。            以煩惱結使滅故，三界業亦滅。            若三界業煩惱滅者，即是滅諦有餘涅槃也。            因滅故果滅，舍此報身時，後世苦果永不相續，名入無餘涅槃，真滅度也。            滅理不虛，故名為諦。</p>
	<p>四、道諦：道以能通為義。            正道及助道是二相扶，能通至涅槃，故名為道。            正道者，實觀三十七品、三解脫門，緣理慧行，名為正道。次下當出科目。            助道者，得解觀中種種諸對治法及諸禪定，皆是助道，具如上出。            複次，正道者，謂見諦八忍、八智、十六心，思惟九無礙、九解脫、十八心，真無漏慧，            名為正道。            其餘方便對治諸禪三昧及三十七品、三解脫等，皆是助道。            此二道相扶，能通涅槃，審實不虛，即名道諦也。</p>
十六 行 初 門 第 三 十 四	<p>“苦諦”下四行：一、無常；二、苦；三、空；四、無我。            “集諦”下四行：一、集；二、因；三、緣；四、生。            “滅諦”下四行：一、盡；二、滅；三、妙；四、離。            “道諦”下四行：一、道；二、正；三、跡；四、乘。            次四諦而辯十六行者，還離四諦開為十六行也。但教門既有總別之殊，故諦有離合之異。            欲使修觀之者取理無謬，故次於四諦之下各以四行分別，則審實之義意乃愈明通。            加以行名者，行以往趣為義。            修此十六觀法能趣四實之理，故名行也。或時從理得名，即十六諦也。</p>

表 4-2：（7 表）四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

十六行初門第三十四	<p>“苦諦”下四行：</p> <p>一、無常行者，觀五受陰因緣生，新新生滅，故無常也；</p> <p>二、苦行者，觀五受陰若無常即是苦，為無常之所逼也；</p> <p>三、空行者，觀五受陰一相、異相無故，空即是空；</p> <p>四、無我者，觀五受陰中我、我所法不可得故無相，是為無我行也。</p>	
	<p>“集諦”下四行：</p> <p>一、集行者，觀煩惱有漏累和合，能招苦果，故名集行；</p> <p>二、因行者，觀六因生苦果，故名因行；</p> <p>三、緣行者，觀四緣生苦果，故名緣行；</p> <p>四、生行者，還受後有五陰，故名生行。</p>	
	<p>“滅諦”下四行：</p> <p>一、盡行者，觀涅槃種種苦盡，故名盡；</p> <p>二、滅行者，觀涅槃諸煩惱火滅，故名滅；</p> <p>三、妙行者，涅槃一切中第一，故名妙；</p> <p>四、出行者，觀涅槃離世間生死法，故名為出也。</p>	
	<p>“道諦”下四行：</p> <p>一、道行者，觀五不受陰、三十七品等道能通至涅槃，名道；</p> <p>二、正行者，觀五不受陰、三十七品等道非顛倒法，故名正；</p> <p>三、跡行者，觀三十七品等道是一切聖人去處，故名跡；</p> <p>四、乘行者，觀三十七品等道能運行人，必至三解脫，愛見等煩惱不能遮，故名乘。</p>	
生法二空初門第三十五	<p>一、眾生空；二、法空。</p> <p>次四諦十六行而辯生、法二空者，正明聲聞之人雖雲通於三藏教門入道，而三藏教門既有二空不同，故知修四諦十六行者亦應有別。</p> <p>是以《毗曇》見有得道，《成實》證空成聖，此皆約二空教門，有斯之異也。</p> <p>今為分別修四諦十六行者不同故，次而辯生法二空也。通言空者，空以無有為義。無此生、法二有，故名為空。</p>	
	<p>一、眾生空：若觀生死苦果，但見名、色、陰、入、界實法從因緣生，新新生滅，是實法中空，無我、人、眾生、壽者等十六知見，如龜毛、兔角畢竟不可得，是為眾生空也。</p>	
	<p>二、法空：若觀生死苦果，非但我、人、眾生等十六知見空，如龜毛、兔角不可得，是中名、色、陰、入、界異法一一分別，推析破壞，乃至微塵剎那分分細檢，皆悉空無所有，即名法空，是為聲聞人經明法空相。</p> <p>若摩訶衍中辯法空者，諸法如夢幻，本來自空，不以推析破壞故空也。</p>	
三十七品初門第三十六	四念處	<p>合七法門為三十七品：一、四念處；二、四正勤；三、四如意足；四、五根；五、五力；六、七覺分；七、八正道。</p> <p>次生、法二空而辯三十七品者，若觀二空而入道，並須善識道品之階級。</p> <p>若依有門學聖，必約眾生空觀以修三十七法；</p> <p>若用平等斷惑，則應曆法空，行於道品之門，故次二空而辯也。</p> <p>通言道品者，道義如前。品者，品類也。</p> <p>此七科法門悉是入道淺深之氣類，故云道品也。</p>
		<p>四念處：一、身念處；二、受念處；三、心念處；四、法念處。</p>
		<p>一、身念處者：頭等六分、四大、五根假合，故名為身。</p> <p>是中觀身智慧為念。</p> <p>明見內身五種不淨，破淨顛倒，即是處也。</p> <p>觀外身、內外身亦如是。是為身念處也。</p>
		<p>二、受念處者：六觸因緣生六受，從六受生三受，名之為受。</p> <p>是中觀受智慧，名為念。</p> <p>明達三受皆苦，破樂顛倒，即是處。</p> <p>觀外受、內外受亦如是。是為受念處也。</p>
		<p>三、心念處者：六識能識諸塵，分別攀緣，謂之為心。</p> <p>是中觀內心智慧，名之為念。</p> <p>了知心從緣生，剎那不住，念念生滅，破常顛倒，即是處也。</p> <p>觀外心、內外心亦爾。是為心念處也。</p>



表 4-3：（7 表）四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

三十七品初門第三十六	四念處	<p>四、法念處者：想、行二陰及三無為法，名之為法。 是中觀法智慧，名為念。 通達一切法我、我所畢竟不可得故無我，破我顛倒，即是處也。 觀外法、內外法亦如是。是為法念處。 若聲聞經中明念處，但說破四倒為念處；若摩訶衍中明念處，即說破八倒為念處也。 故《大品經》雲：“若能深觀四念處，是為坐道場。”</p>
	四正勤	<p>四正勤： 一、已生惡法為除斷，一心勤精進； 二、未生惡法不令生，一心勤精進； 三、未生善法為生，一心勤精進；四、已生善法為增長，一心勤精進。</p>
		<p>一、已生惡法為除斷，一心勤精進。 四念處觀時，若懈怠心起，五蓋等諸煩惱覆心，離信等五種善根時，如是等惡若已生，為斷故，一心勤精進，方便除斷令盡也。</p>
		<p>二、未生惡法不令生，一心勤精進。 四念處觀時，若懈怠心及五蓋等諸煩惱惡法雖未生，恐後應生，遮信等五種善根。今為不令生故，一心勤精進，方便遮止，不令得生也。</p>
		<p>三、未生善法為生，一心勤精進。 四念處觀時，信等五種善根未生，為令生故，一心勤精進，方便修習，令信等善根生也。</p>
		<p>四、已生善法為增長，一心勤精進。 若四念處觀時，信等五種善根已生，為令增長故，一心勤精進，方便修習信等善根，令不退失，增長成就。</p>
		<p>此四通名正勤者，破邪道，於正道中勤行故，名正勤也。</p>
	四如意足	<p>四如意足：一、欲如意足；二、精進如意足；三、心如意足；四、思惟如意足。</p>
		<p>一、欲如意足：欲為主得定，斷行成就，修如意分，是為欲如意足。</p>
		<p>二、精進如意足：精進為主得定，斷行成就，修如意分，是為精進如意足。</p>
		<p>三、心如意足：心為主得定，斷行成就，修如意分。</p>
		<p>四、思惟如意足：思惟為主得定，斷行成就，修如意分。</p>
		<p>此通言如意者，四念處中實智慧，四正勤中正精進，精進智慧增多，定力小弱，得四種定攝心故，智定力等，所願皆得，故名如意足。 智定力等，能斷結使，故云斷行成就也。</p>
	五根	<p>五根：一、信根；二、精進根；三、念根；四、定根；五、慧根。</p>
		<p>一、信根：信正道及助道法，是名信根也。</p>
		<p>二、精進根：行是正道及諸助道善法時，勤求不息，是名精進根。</p>
		<p>三、念根：念正道及諸助道善法，更無他念，是名念根也。</p>
		<p>四、定根：攝心在正道及諸助道善法中，相應不散，是為定根也。</p>
		<p>五、慧根：為正道及諸助道善法觀無常等十六行，是名慧根。 此五通名根者，能生也。 行者既得四如意足，智定安隱，即信等五種善法若似若真，任運而生，譬如陰陽調適，一切種子悉有根生，故名根也。</p>
	五力	<p>五力：一、信力；二、精進力；三、念力；四、定力；五、慧力。</p>
		<p>一、信力：信正道及諸助道法時，若信根增長，能遮疑惑，破諸邪信及煩惱，故名信力。</p>
		<p>二、精進力：行是正道及諸助道法時，若精進根增長，破種種身心懈怠，成辦出世之事，是為精進力。</p>
		<p>三、念力：念正道及諸助道法時，若念根增長，破諸邪念，成就一切出世正念功德，是為念力。</p>
		<p>四、定力：攝心在正道及諸助道法時，若定根增長，則能破諸亂想，發諸事理禪定，是為定力。</p>
		<p>五、慧力：為正道及諸助道法觀無常十六行時，若慧根增長，則能遮三界見思之惑，發真無漏，故名慧力。 此五通名力者，能壞諸有漏不善，成辦出世善事，故名力也。</p>

表 4-4：（7 表）四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

三十七品初門第三十六	七覺分	七覺分：一、擇法覺分；二、精進覺分；三、喜覺分；四、除覺分；五、舍覺分；六、定覺分；七、念覺分。
		一、擇法覺分：智慧觀諸法時，善能簡別真偽，不謬取諸虛偽法，故名擇法覺分。
		二、精進覺分：精進修諸道法時，善能覺了不謬行於無益之苦行，常勤心在真法中行，故名精進覺分。
		三、喜覺分：若心得法喜，善能覺了此喜不依顛倒之法而生，歡喜住真法喜，故名喜覺分。
		四、除覺分：若斷除諸見煩惱之時，善能覺了除諸虛偽，不損真正善根，故名除覺分。
		五、舍覺分：若舍所見念著之境時，善能覺了所舍之境虛偽不實，永不追憶，是為舍覺分。
		六、定覺分：若發諸禪定之時，善能覺了諸禪虛假，不生見愛妄想，是為定覺分。
	八正道分	七、念覺分：若修出世道時，善能覺了，常使定慧均平。 若心沉沒，當念用擇法、精進、喜等三覺分察起； 若心浮動，當念用除、舍、定等三分攝。故念覺常在二盈之間調和中適，是念覺分。 此七通名覺分者，無學實覺七事能到，故通名覺分。
		八正道分：一、正見；二、正思惟；三、正語；四、正業；五、正命；六、正精進；七、正念；八、正定。
		一、正見：若修無漏十六行，見四諦分明，故名正見。
		二、正思惟：見四諦時，無漏心相應，思惟動發，覺知籌量，為令增長入涅槃，故名正思惟。
		三、正語：以無漏智慧除四種邪命，攝口業，住一切口正語中，是名正語。
		四、正業：以無漏智慧除身一切邪業，住清淨正身業中，是為正業。
		五、正命：以無漏智慧通除三業中五種邪命，住清淨正命中，是為正命。 何等五種？ 一、為利養故，詐現異相奇特；二、為利養故，自說功德； 三、為利養故，佔相吉凶，為人說法；四、為利養故，高聲現威，令人畏敬； 五、為利養故，稱說所得供養，以動人心，邪因緣活命故，是為邪命。
		六、正精進：以無漏智慧相應，勤精進修涅槃道，是為正精進。
		七、正念：以無漏智慧相應，念正道及助道法，故名正念。
		八、正定：以無漏智慧相應入定故，故名正定。
		是八通名正道者，正以不邪為義。 今此八法不依偏邪而行，皆名為正，能通至涅槃，故名為道。
三解脱初門第三十七	一、空解脫門；二、無相解脫門；三、無作解脫門。 次三十七品而辯三解脫門者，《大智度論》雲：“三十七品是趣涅槃道。行是道已，到涅槃城。涅槃城有三門，謂空、無相、無作。既已說道，故次應說到處門也。” 此三通名解脫門者，解脫即是涅槃門，謂能通此三法，能通行者，得入涅槃，故名解脫門也。 亦云三三昧。三昧義如前說，但三昧即是當體得名，解脫從能通之用以受稱也。 此無別法。有師解雲：因時名三昧，證果則變名解脫。此類如八背舍、八解脫也。	
	一、空解脫門：云何名空解脫門？觀諸法無我、我所故空。 所以者何？諸法從因緣和合生，無有作者，無有受者，能如是通達者，是名空解脫門。 是空解脫門緣二行，謂空、無我。	
	二、無相解脫門：云何名無相解脫門？ 觀男女相、一異相等，是相中求實皆不可得，故無相。所以者何？ 若諸法無我、我所故空，空故無男無女、一異等法，我、我所中名字是異，以是故男女一異等相實不可得。 能如是通達者，是為無相解脫門，是解脫緣四行，謂盡滅妙出。	
	三、無作解脫門：云何名無作解脫門？若知一切法無相，即都無所作，是名無作。 所以者何？若於法有所得者，即於三界而有願求，因是造作三有之業。 今一切相皆不可得故，則於三界無所願求，不造一切三有生死之業，無業故無報，是為無作解脫門。 是無作解脫門緣十行，謂無常、苦、集因緣生道，正進乘也。	

表 4-5：（7 表）四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

<p>三無根初門第三十八</p>	<p>一、未知欲知根；二、知根；三、知已根。 次三解脫門而辯三無漏根者，解脫既是涅槃之門，若善修三解脫，必定發真無漏，證有餘涅槃。 得有餘涅槃，自有三道不同，謂見道、修道、無學道也。 證三道時，必發三根，故次三解脫而辯之。 通名根者，根以住立能生為義。得此三法，住立不退，生真智照，故名根也。</p> <p>一、未知欲知根：無漏九根和合，信行、法行人於見諦道中，名未知欲知根。 所謂九根者，信根、精進根、念根、定根、慧根、喜根、樂根、舍根、意根也。</p> <p>二、知根：信解見得人思惟道中，是九根轉名知根。九根如未知欲知根中分別。</p> <p>三、知已根：若至無學道中，是九根轉名知已根。九根亦如未知欲知根中分別也。</p>
<p>十一智初門第三十九</p>	<p>一、法智；二、比智；三、他心智；四、世智；五、苦智；六、集智；七、滅智；八、道智；九、盡智；十、無生智；十一、如實智。 次三無漏根而辯十一智者，以三根能生十一智故。所以者何？ 未知欲知根生法智、比智，知根生苦智、集智、滅智、道智及他心智、世智，知已根生盡智、無生智及如實智，是以次三根而辯十一智也。 通名智者，決定了知，故名為智。 若發此十一智時，各齊位照了分明，故通名為智也。</p> <p>一、法智：欲界系法中無漏智，欲界系因中無漏智，欲界法智滅中無漏智，為斷欲界系法道中無漏智及法智品中無漏智也。</p> <p>二、比智：於色界、無色界中約四諦辯四種無漏智，亦如法智中所明，但有法比之殊也。</p> <p>三、他心智：知欲界、色界系現在心、心數法及無漏心、心數法少分，是為他心智也。</p> <p>四、世智：諸世間有漏智慧，亦名等智。 凡夫、聖人同有此智，故名等智。 亦云名字智，是智但有名而無理。</p> <p>五、苦智：五陰無常、苦、空、無我觀時得無漏智。</p> <p>六、集智：知諸法因，因集生緣觀無漏智也。</p> <p>七、滅智：滅止妙出觀時無漏智也。</p> <p>八、道智：道正行遠觀時無漏智也。</p> <p>九、盡智：我見苦已，斷集已，證滅已，修道已。如是念時，無漏智慧見明覺也。</p> <p>十、無生智：我見苦已，不復更見；斷集已，不復更斷； 盡證已，不復更證； 修道已，不復更修。 如是念時，無漏智慧見明覺也。</p> <p>十一、如實智：一切法總相、別相如實正智，無有罣礙，是為如實智。 此智獨在佛心中有，二乘之所無也。</p>
<p>十二因緣初門第四十</p>	<p>一、無明；二、行；三、識；四、名色；五、六入；六、觸；七、受；八、愛；九、取；十、有；十一、生；十二、老死。 次十一智而辯十二因緣者，除如實智，其餘十智皆是二乘共得。 今一往明若聲聞人，但約一世總觀四諦，成十智則智劣； 智劣故，不能侵除習氣，功德神用亦減少。 若緣覺人，通約三世細分別觀十二因緣，若成十智則智強； 智強故，能侵除習氣功德，神用亦廣。 是以大聖教門別開出中乘之道，意在此也。 通稱因緣者，是十二法展轉能感果，故名因； 互相由藉而有，謂之緣也。 因緣相續，則生死往還無際，若知無明不起取有，則三界二十五有生死皆息，是為出世之要術也。 教門十二因緣有三種不同： 一者、約三世明十二因緣； 二者、約果報二世辯十二因緣； 三者、約一念一世辯十二因緣。</p>

表 4-6: (7 表) 四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

十二因緣初門第四十	三世十二因緣	今無明三世十二因緣者，初二，過去世攝；後二，未來世攝；中八，現在世攝。是中略說三事： 煩惱、業、苦，是三事展轉更互為因緣： 是煩惱，業因緣；業，苦因緣；苦，苦因緣；苦，煩惱因緣； 煩惱，業因緣；業，苦因緣；苦，苦因緣。 是為展轉更互為因緣，故云三世十二因緣也。
		一、無明：過去世一切煩惱通是無明，以過去未有智慧光明故，則一切煩惱得起故，是以過去煩惱悉是無明也。
		二、行：從無明生業，業即是行。以善、不善業能作世界果故，故名為行也。
		三、識：從行生垢心，初身因如犢子識母，自相識故，名識，即是父母交會初欲托胎時之名。
		四、名色：從識生非色四陰，及所住色陰，是名名色，即是歌羅邏時之名也。
		五、六入：從名色中生眼等六情，是名六入。從五胞初開已來，即是六入名也。
		六、觸：由入對塵情塵識合，是名為觸。 以六塵觸六根故，即有六識生，故名情塵識合也。
		七、受：從觸生受，故名為受。即是因六觸觸六根，即領受六塵為六受也。
		八、愛：從受中心著，名之為愛。謂於所領受六塵中，心生渴愛也。
		九、取：從渴愛因緣求，是名為取。謂求取所愛之塵也。
		十、有：從取則後世業因成，是名為有。因能有果，故名為有。
		十一、生：從有還受後世五眾之身，是名生。所謂四生六道中受生也。
		十二、老死：從生五眾身熟壞，是為老死。老死則生憂悲哭泣種種愁苦，眾惱合集。
	二世十二因緣	若正觀諸法實相清淨，則無明盡，無明盡故行盡，乃至眾苦和合皆盡。 若能如是正觀三世十二因緣，發真無漏，成辟支佛。
		次明從果報約二世觀十二因緣相，具出《大集經》。 今略出經文，是十二因緣從歌羅邏而辯無明，故云果報也。 約二世明者，前十因緣屬現在，後二因緣屬未來，二世合為十二也。
		一、無明：《大集經》言： “云何名為觀於無明？先觀中陰於父母所生貪愛心，愛因緣故，四大和合，精血二滲，合成一滲，大如豆子，名歌羅邏。是歌羅邏有三事： 一、命；二、識；三、燸。 過去世中業緣果報無有作者及以受者初息出入，是名無明。 歌羅邏時，氣息入出者，有二種道，所謂隨母氣息上下，七日一變，息入出者，名為壽命，是名風道。 不臭不爛，是名為燸。是中心意，名之為識。 善男子！若有欲得辟支佛，當觀如是十二因緣。”
		二、行：復觀三受因緣：五陰、十二入、十八界。云何為觀？ 隨心於念，觀息出入，觀於內身、皮膚、肌肉、筋骨、髓腦如空中雲。 是身中風亦復如是，有風能上，有風能下，有風能滿，有風能焦，有風能增長。 是故息之出入，名為身行；息從覺觀生，故名意行；和合出聲，是名口行。
		三、識：以如是三行因緣故，有識生，故名為識。
		四、名色：識因緣故，則有四陰及以色陰，故名名色。
		五、六入：五陰因緣，識行六處，故名六入。
		六、觸：眼色相對，故名為觸，乃至意法亦如是。
		七、受：觸因緣故，念色乃至法，是名為受。
		八、愛：貪著於色，乃至於法，是名為愛。
		九、取：愛因緣故，四方求覓，故名為取。
		十、有：取因緣故，受於後身，故名為有。
		十一、生：有因緣故，有生，是為生也。
		十二、老死： 生因緣故，則有老死種種諸苦，是名五陰、十二入、十八界，十二因緣之大樹也。 此並是略出經文，辯從初受報來，約二世明十二因緣相，孱然無一句私語，讀者善尋，自知與前來約三世明十二因緣有異也。

表 4-7：（7 表）四諦初門第三十三 至 十二因緣初門第四十 【卷中之下】

十二因緣初門第四十	一念十二因緣	次明一念十二因緣，但約一世中，隨一念心起，即具十二因緣，亦出《大集經》中，今略出經文，明一念十二因緣相。
		一、無明：因眼見色而生愛心，即是無明。
		二、行：為愛造業，即名為行。
		三、識：至心專念，故名為識。
		四、名色：識共色行，是名名色。
		五、六入：六處生貪，是名六入。
		六、觸：因入求受，名之為觸。
		七、受：貪著心者，名之為受。
		八、愛：經中脫落，不釋愛相。今私作義釋雲：纏綿不捨，名之為愛。
		九、取：求是等法，名之為取。
		十、有：如是法生，是名為有。
		十一、生：次第不斷，是名為生。
		十二、老死：次第斷故，名之為死。生死因緣，眾苦所逼，名之為惱，乃至意法因緣生貪亦復如是。
		是十二因緣，一人一念皆悉具足，並出《大集經》文，未有一句私語，讀者善尋，此與常所說三世因緣迥異。 若有欲學因緣佛道者，上來至此三種辯因緣相，隨用一門修學，即證緣覺智也。

表 5-1：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

科判		正文
四弘誓願初門第四十一 【卷下之上】		一、未度者令度；二、未解者令解；三、未安者令安；四、未涅槃者令得涅槃。 次十二因緣而辯四弘誓願者，上二卷所出法門或是凡夫共法，或與二乘同有，並未明菩薩諸佛不共之道。 故今此一略出二十科法門，皆是別明菩薩所行諸佛證法，故從弘誓而辯也。 所以凡夫、二乘法中雖有慈悲，而並無弘誓之德者，若凡夫人，既不識四諦十二因緣，雖修慈悲，止是為大福德，生梵天中，受梵王果報。 此於眾生無出世利益，豈能因慈悲樹立弘誓之功？ 若是二乘，雖知四諦十二因緣，所修慈悲但為自調，其心欲於一世盡苦，獨入無餘，既不能久處生死，荷負一切，豈能因慈悲而起弘誓之德？ 今菩薩善達四諦十二因緣，憐愍一切，同於子想，故能為眾生久處生死，發心荷負一切，共入涅槃。 是以必須大誓莊嚴，要心不退也。 此四通言弘誓願者，廣普之緣，謂之為弘； 自制其心，名之曰誓；志求滿足，故云願也。 菩薩摩訶薩以慈悲緣四真諦，運懷曠闊，自要其心，志令一切眾生同證四真實究竟之道，故云四弘誓願也。 菩薩若以諸法實相之慧發此四願，即是發菩提心，萬行之本，靈覺之源。 是以一切大士由斯弘誓，曩劫修因，十方大聖緣此四願，常處生死，廣度眾生而不永滅。 今明不共之法，先從弘誓為始，意在此也。
		一、未度者令度：此弘誓緣苦諦而起，故《纏絡經》雲：“未度苦諦，令度苦諦。” 今明苦者，即是生死也。生死有二種： 一、分段生死，謂六道眾生所稟陰、入、界身，果報既羸，有形質分段之成壞也； 二、變易生死，謂羅漢、闍支及大力菩薩三種意生身，雖無分段羸報，猶有細微因轉果移，變易生滅之所遷也。 若一切未度二種生死苦者，菩薩發心，願令得度，故云未度者令度。
		二、未解者令解：此弘誓緣集諦而起，故《纏絡經》雲：“未解集諦，令解集諦。” 今明集者，即是煩惱潤業，能招聚生死。 煩惱潤業有二種： 一、四住地煩惱潤分段生死業，能招集分段生死苦果也； 二、無明住地煩惱潤變易生死業，能招聚變易生死苦果也。 若一切未解此二種集者，菩薩發心，願令得解，故云未解者令解。

表 5-2：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

<p>四弘誓願初門第四十一</p>	<p>三、未安者令安：此弘誓緣道諦而起，故《纓絡經》雲：“未安道諦，令安道諦。”今明即是能通涅槃之正助道也。</p> <p>有二種正助道：</p> <p>一、偏緣真諦，修正助道，此道但得至小乘盡苦涅槃；</p> <p>二、正緣中道實相，修正助道，此道能到大乘大般涅槃。</p> <p>若一切未安此二種道者，菩薩發心，願令得安，故云未安道者令安也。</p> <p>四、未涅槃者令得涅槃：此弘誓緣滅諦而起，故《纓絡經》雲：“未得滅諦，令得滅諦。”今明滅諦者，即是業煩惱滅，生死苦果滅也。</p> <p>有二種業煩惱生死：</p> <p>一、分段生死業，四住地煩惱滅，則分段生死苦果滅，即二乘所得滅諦也；</p> <p>二、變易生死業，無明住地煩惱滅，即變易生死苦果滅，諸佛及大菩薩所得不共究竟滅諦也。</p> <p>若一切未得此二種滅諦者，菩薩發心，願令得滅，故云未得涅槃者令得涅槃。</p> <p>今四種弘誓所緣四諦與前聲聞中明四諦，有半滿異。</p> <p>前但明半字有作四聖諦，今明滿字無作四聖諦。</p> <p>所以二種四聖諦合明者，菩薩之道，教門不同：</p> <p>若是三藏教、通教所明弘誓，但緣有作四聖諦而起；</p> <p>若是別教、圓教所明弘誓，通緣有作、無作二種四聖諦而起。</p> <p>故約弘誓分別四諦，半滿異於前也。</p>
<p>六波羅蜜初門第四十二</p>	<p>一、檀波羅蜜；二、屍羅波羅蜜；三、羼提波羅蜜；四、毗梨耶波羅蜜；五、禪波羅蜜；六、般若波羅蜜。</p> <p>次四弘誓願而辯六波羅蜜者，菩薩之道，願行相扶，既發大願，必須修行，今六波羅蜜即是菩薩正行之本。</p> <p>是以《法華經》雲：“為求菩薩道者，說應六波羅蜜。”故次弘誓而辯之也。</p> <p>檀、屍乃至般若，並是外國語，至下別釋中，當各翻名。</p> <p>此六通雲波羅蜜者，並是西土之言，秦翻經論多不同，今略出三翻，或翻雲事究竟，或翻雲到彼岸，或翻雲度無極。</p> <p>菩薩修此六法，能究竟通別二種因果，一切自行化他之事，故云事究竟。</p> <p>乘此六法，能從二種生死此岸到二種涅槃彼岸，謂之到彼岸。</p> <p>因此六法能度通別二種事理，諸法之曠遠，故云度無極也。</p> <p>若依別釋，三翻各有所主；若依通解，則三翻雖異，意同無別也。</p> <p>一、檀波羅蜜：檀那，秦言佈施。</p> <p>若內有信心，外有福田、有財物，三事和合時，心生舍法，能破慳貪，是為檀。</p> <p>佈施者，有二種：一者、財施；二者、法施。</p> <p>財施者，所謂飲食、衣服、田宅、六畜、奴婢、珍寶，一切己之所有資身之具及妻子，乃至身命屬他，為他財物，故云捨身猶屬財施，隨有所須者，悉能施與，皆名財施也。</p> <p>法施者，若從諸佛及善知識聞說世間、出世間善法，若從經論中聞，若自以觀行故知，以清淨心為人演說，皆名法施。</p> <p>菩薩以質直清淨心行此二種施，故名為檀。</p> <p>波羅蜜者，翻名如前。若菩薩於檀中能具修五種心者，是時佈施名波羅蜜。</p> <p>何等五？</p> <p>一者、知施實相；二者、起慈悲心；三者、發願；四者、迴向；五者、具足方便。</p> <p>一、云何名知施實相？若佈施時，施人、受人及財物三事皆空不可得。</p> <p>入實相正觀，以無所舍法而隨他有所須者，能捨不吝，是為知施實相。</p> <p>二、云何名起慈悲心？若菩薩雖知佈施實相無所有，而起大慈大悲，欲因此施，與一切樂，拔一切苦，是為起慈悲心。</p> <p>三、云何名發願？施時願因此施得無上佛果，不求凡夫三乘果報，是為發願。</p> <p>四者、云何名迴向？隨所施時，回此施功德向薩婆若，及施一切眾生，是為迴向。</p> <p>五、云何名具足方便？所謂能於佈施一法，旋轉通達一切佛法，遍修諸行，是為具足方便。</p> <p>菩薩若能具足此五心者，是時隨有所施，因中說果，亦名事究竟，亦名到彼岸，亦名度無極也。</p> <p>是以菩薩所行佈施者，名為行檀波羅蜜。若至無上菩提佛果，方是檀波羅蜜具足成就。</p>

表 5-3：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

六波羅蜜初門第四十二	<p>二、屍羅波羅蜜：屍羅，秦言好善。          好行善道，不自放逸，是名屍羅；或受戒行善，或不受戒行善，皆名屍羅。          屍羅略說有二種：一者、在家屍羅；二者、出家屍羅。          在家屍羅者，所謂三歸、五戒、八齋戒也。二、出家屍羅，所謂出家沙彌、沙彌尼十戒，式叉摩那尼六法戒，大比丘、比丘尼具足戒，乃至三千威儀、八萬律行。          若菩薩十重四十八輕，則通在家、出家共戒也。          若菩薩以質直清淨心持如是等戒，皆名屍羅。          波羅蜜者，翻名如前。若菩薩住二種屍羅中能具足修行五種心者，是時屍羅名波羅蜜。          何等為五？一、知屍羅實相，罪不可得，而好行善道，不自放逸。餘四類如檀中分別。          菩薩若能具修此五心者，隨所持戒行善，因中說果，皆具三義。          是以菩薩持戒名為行屍羅波羅蜜。若至無上菩提佛果，方是屍羅波羅蜜具足成就也。</p>
	<p>三、羼提波羅蜜：羼提，秦言忍辱。內心能安忍外所辱境，故名忍辱。          忍辱有二種：一者、生忍；二者、法忍。云何名生忍？          生忍有二種：一、於恭敬供養中能忍不著，不生憍逸；          二、於瞋罵打害中能忍，不生瞋恨怨惱，是為生忍。          云何法忍？法忍有二種？一者、非心法，謂寒熱、風雨、飢渴、老病死等；          二、心法，謂瞋恚、憂愁、疑、淫慾、憍慢、諸邪見等。          菩薩於此二法能忍不動，是名法忍。菩薩以質直清淨心修此二忍，為羼提。          波羅蜜者，翻名如前。若菩薩住羼提中能具修五種心，是時羼提名波羅蜜。          何等為五？          一、知忍實相，雖不得能忍之心、所辱之事，而隨對生、法二種所辱之境，心能安忍不動。          餘四心類如檀中分別。菩薩若能具足修此五種心，隨所忍事，因中說果，皆具三義。          是以菩薩修忍，名為行羼提波羅蜜。          若至無上菩提佛果，方是羼提波羅蜜具足成就。</p>
	<p>四、毗梨耶波羅蜜：毗梨耶，秦言精進。欲樂勤行善法，不自放逸，謂之精進。          精進有二種：一者、身精進；二者、心精進。          若身勤修善法，行道禮誦，講說勸助開化，是為身精進。          若心勤行善道，心心相續，是為心精進。          複次，勤修施戒善法，是為身精進；勤修忍辱、禪定、智慧，是為心精進。          如是等種種分別，身心精進之相不同，今不具辯。          若菩薩以質直清淨心修是二種精進，故名毗梨耶。          波羅蜜者，翻名如前。若菩薩能於精進具足修五種心者，是時毗梨耶名波羅蜜。          何等為五？          一者、菩薩知精進實相，身心雖不可得，而能勤修一切善法。餘四心類如檀中分別。          菩薩若能於精進中具此五心者，隨所勤修善法，因中說果，皆具三義。          是以菩薩精進名為行毗梨耶波羅蜜。若至無上菩提佛果，方是毗梨耶波羅蜜具足成就。</p>
	<p>五、禪波羅蜜：禪，秦言思惟修。一切攝心繫念，學諸三昧，皆名思惟修也。          禪有二種：一者、世間禪；二者、出世間禪。          世間禪者，謂根本四禪。          四無量心、四無色定即是凡夫所行禪。          出世間禪復有二種：一、出世間禪；二、出世間上上禪。          出世間禪者，謂六妙門、十六特勝、通明、九想、八念、十想、八背舍、八勝處、十一切處、練禪、十四變化、願智、頂禪、無諍三昧、三三昧、師子奮迅、超越三昧，乃至三明、六通，如是等禪，皆是出世間禪，亦名二乘共禪。          二、出世間上上禪者，謂自性等九種大禪、首楞嚴等百八三昧、諸佛不動等百二十三昧，皆出世間上上禪，亦名不共禪，不與凡夫二乘共也。          若菩薩以質直清淨心修如是等禪，名之為禪。          波羅蜜者，翻名如前。若菩薩能於諸禪中具修五種心者，是時禪定名波羅蜜。          何等為五？一者、知禪實相不亂不昧，而能遍修諸禪。餘四心類如檀中分別。          菩薩若能如是於所得禪中具修此五心者，隨所入禪，因中說果，皆具三義，是以菩薩所修禪定皆名行禪波羅蜜。          若至無上菩提佛果，方是禪波羅蜜具足成就也。</p>

表 5-4：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

<p>六波羅蜜初門第四十二</p>	<p>六、般若波羅蜜：般若，秦言智慧。 照了一切諸法皆不可得，而能通達一切無礙，名為智慧。 智慧有三種： 一者、聲聞智慧；二者、辟支佛智慧；三者、佛智慧。 一求聲聞智慧有三種：學、無學、非學非無學。 非學非無學智慧者，如干慧地、不淨觀、安那般那、欲界系四念處、暖法、頂法、忍法、世第一法等。 學智者，苦法忍慧乃至阿羅漢第九無間中金剛三昧慧。 無學智者，阿羅漢第九解脫智，從是已後，一切無學，如盡智、無生智等，是為聲聞智慧。 求辟支佛道智慧亦如是，但以是人無漏善根純熟，雖生無佛之世，不從他聞，自然覺悟，得禪定，三界漏盡，所得三明、六通等功德小勝聲聞，是為辟支佛智慧。 又以觀十二因緣智慧深利，能侵除習氣，勝於聲聞，從四諦觀門斷結，此為異也。 求佛道智慧者，菩薩從初發心已來，行六波羅蜜，破魔軍眾及諸煩惱，得一切智，成佛道，乃至入無餘涅槃。 隨本願力，從是中間所有智慧總相、別相，一切盡知，是為佛智。 若菩薩以質直清淨心修此三種智慧，故名為般若。 波羅蜜者，翻名如前。若菩薩隨所修智慧中能具足五種心者，是時般若名波羅蜜也。 何等為五？一者、了知智慧實相非境非智，心無所得，而能遍學三乘智慧及一切世間知見。餘四心類如檀中分別。 菩薩能如是於所修智慧中具此五心者，隨所得智慧，因中說果，皆具三義。 是以菩薩所修智慧皆名行般若波羅蜜。 若至無上菩提佛果，方是般若波羅蜜具足成就也。</p>
<p>四依初門第四十三</p>	<p>一、依法不依人；二、依了義經不依不了義經；三、依義不依語；四、依智不依識。 次六波羅蜜而辯四依者，菩薩既欲學六波羅蜜之正行，而行不孤立，必有所依而得成就。 依憑若正，則具正行，能至菩提；依憑若邪，則墮邪道。 故次六度而明四依也。此四通名依者，依憑也。 依憑此四法能成諸波羅蜜萬行之因，滿足菩提佛果，故云依也。</p> <p>一、依法不依人：依法者，實相及一切隨順實相善法，通名為法，亦名法身。 若依實相法身而修諸波羅蜜萬行功德，皆悉具足一切清淨，能至菩提，故云依法。 不依人者，人是攬五陰所成，假名相好之身，若依相好之身而修諸波羅蜜萬行功德，則皆墮顛倒，終不得見真實法身，故云不依人也。所以者何？ 如《涅槃》說：“魔王波旬尚能作佛，況不能作四依之人？” 是故雖是凡夫，若所說行與實相相應，則可依信。 雖現佛身相好，若所說行乖實相法者，則不應依，況餘人也。</p> <p>二、依了義經不依不了義經：依了義經者，謂諸大乘方等十二部經中，皆明中道、佛性、實相、如如之理。 若依此教而修諸波羅蜜萬行功德，則心與中道相應，能見佛性如來藏理，故云依了義經。 不依不了義經者，所謂聲聞所應行九部中，不修中道佛性如來藏理。 若依此教而修諸波羅蜜萬行功德，則隨二邊，不見佛性如來藏理，故云不依不了義經也。</p> <p>三、依義不依語：依義者，義是中道第一義諦。 若依中道第一義諦而修諸波羅蜜萬行功德，則言語道斷，心行處滅，破諸顛倒，心心寂滅，自然流入無量禪定，故云依義。 不依語者，語是世間語、文字章句，虛誑無實，乃至二乘所見真諦涅槃亦有文字。 故《法華經》以化城喻。 若依如是文字言語而修諸波羅蜜萬行功德，則增長諍訟，妄想煩惱，或墮二乘之地，不到大乘大般涅槃，故云不依語也。</p> <p>四、依智不依識：依智者，照了之心，名之為智。 若於正觀智慧，心無所著而修諸波羅蜜萬行功德，則能破散五住煩惱及無邊生死之業，必獲大乘涅槃常樂我淨，故云依智。 不依識者，妄想之心名之為識。 若依妄識而修諸波羅蜜萬行功德，則構集五住煩惱二邊生死之業，是以流轉無際，眾苦不息，故云不依識。</p>



表 5-5：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

九種大禪初門第四十四	<p>一、自性禪；二、一切禪；三、難禪；四、一切門禪；五、善人禪；六、一切行禪；七、除煩惱禪；八、此世他世禪；九、清淨淨禪。</p> <p>次四依而辯九種禪者，菩薩既得正依憑處，則能進修深廣之大行也。</p> <p>至論深廣之內行，莫若禪定。</p> <p>故《大智度論》雲：“禪最大如王，言禪則一切皆攝。”</p> <p>所謂若諸菩薩成道起，轉法輪，入涅槃所有勝妙功德悉在禪中。</p> <p>今明別觀菩薩成道起，轉法輪，入涅槃勝妙功德，思惟修法，並在九種禪中，故次四依而辯也。</p> <p>此九種禪，《纓絡經》中雖有其意，而不列名。</p> <p>解釋彌勒菩薩造《地持》處，明六波羅蜜，方乃辯出九種相，並是菩薩不共之禪。</p> <p>從自性禪乃至清淨，不與二乘人共。</p> <p>今為明菩薩不共次第，深廣內行，思惟修法，於六波羅蜜中的別出此九種大禪。</p> <p>此九通名禪者，翻釋名同前，是則名同而法相有別。</p>
	<p>一、自性禪：云何名自性禪？於菩薩藏聞思前行世間、出世間善，一心安住，或止分或觀分，或此二同類，或俱分，是自性禪。</p>
	<p>二、一切禪：云何名菩薩一切禪？</p> <p>略說二種：</p> <p>一者、世間；二者、出世間。</p> <p>又隨其所應，各有三種：</p> <p>一者、現法樂住禪；</p> <p>二者、出生三昧功德禪；</p> <p>三者、利益眾生禪。</p> <p>菩薩禪定離一切妄想，身心止息，第一寂滅，自舉心息，舍離味著及一切想，是名現法樂住禪。</p> <p>菩薩禪定出生種種不可思議，無量無邊，十力種性所攝三昧。</p> <p>彼諸三昧，一切聲聞、辟支佛不知其名，況復能知起及所出生，二乘解脫，除入一切無礙慧無諍願智勝妙功德，是名菩薩出生三昧功德禪。</p> <p>利益眾生禪者，十一種如前釋。</p> <p>菩薩依佈施眾生所作以義饒益，皆與同事。</p> <p>為除眾苦，知所應說，知恩報恩。</p> <p>護諸恐怖、諸難憂苦，能為開解。</p> <p>資生不具，給施所須。</p> <p>如法畜眾，善能隨順。</p> <p>見實功德，歡喜讚歎。等心折伏神力恐怖，或令歡喜。</p> <p>是名略說一切禪，無餘無上。</p>
	<p>三、難禪：云何菩薩難禪？</p> <p>略說三種：</p> <p>菩薩久習勝妙禪定，於諸三昧，心得自在，哀愍眾生，欲令成熟，舍第一禪樂而生欲界，是名菩薩第一難禪。</p> <p>菩薩依禪，出生無量無數，不可思議，諸深三昧，出過一切聲聞、辟支佛上，是名第二難禪。</p> <p>菩薩依禪，得無上菩提，是名第三難禪也。</p>
	<p>四、一切門禪：云何菩薩一切門禪？</p> <p>略說四種：</p> <p>一者、有覺有觀俱禪；二者、喜俱禪；三者、樂俱禪；四者、舍俱禪。</p>
	<p>五、善人禪：云何菩薩善人禪？</p> <p>略說五種：</p> <p>一者、不味著；二者、慈心俱；三者、悲心俱；四者、喜心俱；五者、舍心俱。</p>
	<p>六、一切行禪：云何菩薩一切行禪？</p> <p>謂六種、七種，略說十三種。</p> <p>善禪、無記化化禪、止分、觀分、自他利、正念禪、出生神通力功德禪、名緣、義緣、止相緣、舉相緣、舍相緣、現法樂住第一義禪，是十三種菩薩一切行禪也。</p>

表 5-6：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

九種大禪初門第四十四	<p>七、除惱禪：云何菩薩除惱禪？略說八種：</p> <p>一者、菩薩入定，除諸苦患毒害霜雹熱病鬼，是名咒術所依禪；</p> <p>二者、菩薩入定，能除四大所起眾病，是名除病禪；</p> <p>三者、菩薩入定，興致甘雨，能消災旱，救諸饑饉，是名雲雨禪；</p> <p>四者、菩薩入定，濟諸恐難，一切水陸、人非人怖，是名等度禪；</p> <p>五者、菩薩入定，能以飲食饒益曠野飢渴眾生，是名饒益禪；</p> <p>六者、菩薩入定，能以財物調伏眾生，是名調伏禪；</p> <p>七者、菩薩入定，覺諸迷醉迷十方者，等開覺之，是名開覺禪；</p> <p>八者、菩薩入定，眾生所作悉令成就，是名等作禪。</p>
	<p>八、此世他世樂禪：略說九種：</p> <p>一者、神足變現調伏眾生禪；</p> <p>二者、隨說調伏眾生禪；</p> <p>三者、教誡變現調伏眾生禪；</p> <p>四者、為惡眾生示惡趣禪；</p> <p>五者、失辯眾生以辯饒益禪；</p> <p>六者、失念眾生以念饒益禪；</p> <p>七者、造不顛倒論微妙讚頌摩得勒伽，為令正法久住世禪；</p> <p>八者、世間技術義，饒益攝取眾生，所謂書數算計，資生方便法，如是等種種眾具禪；</p> <p>九者、暫息惡趣放光明禪。</p>
	<p>九、清淨淨禪：云何菩薩清淨淨禪？</p> <p>略說十種：</p> <p>一者、世間清淨淨不味不染汙禪；</p> <p>二者、出世間清淨淨禪；</p> <p>三者、方便清淨淨禪；</p> <p>四者、得根本清淨淨禪；</p> <p>五者、得根本上勝進清淨淨禪；</p> <p>六者、住起力清淨淨禪；</p> <p>七者、舍復入力清淨淨禪；</p> <p>八者、神通所作力清淨淨禪；</p> <p>九者、離一切見清淨淨禪；</p>
	<p>十者、煩惱智障斷清淨淨禪。</p>
	<p>如是菩薩無量禪，得大菩提果。菩薩依是得阿耨多羅三藐三菩提，已得當得。</p> <p>是中所明九種禪，從始至終，並是出《地持》處彌勒菩薩之所說，未有一句私言，讀者自思，取其意也。</p>
十八空初門第四十五	<p>一、內空；二、外空；三、內外空；四、空空；五、大空；六、第一義空；七、有為空；八、無為空；九、畢竟空；十、無始空；十一、散空；十二、性空；十三、自相空；十四、諸法空；十五、不可得空；十六、無法空；十七、有法空；十八、無法有法空。</p> <p>次九種禪而辯十八空者，前九種正為重顯禪波羅蜜深廣之階級，今十八空次成般若波羅蜜，智慧照了，無得無著之妙絕也，故次而明之。</p> <p>此十八通言空者，無也，無此十八種有，故名為空。</p> <p>若菩薩始從初修自性禪，終至清淨淨禪，雖有大功德神通智慧之用，而禪定是門戶，詮次階級之法。</p> <p>若不善以十八空慧照了遣蕩，或於所證諸禪三昧中十八有法，隨滯一有，則不得無礙解脫，縱任自在，故須修十八空，照了無住無著也。</p> <p>經論明空，開合名數不同：</p> <p>或以略故，合十八空，但為十四空，或為十一空，或為七空，乃至三空、二空、一空；</p> <p>或以廣故，開十八空為二十空、二十五空，乃至無量空。</p> <p>今處中用十八空，遣蕩諸有，罄無不盡，則諸波羅蜜、禪定、三昧、萬行悉皆清淨也。</p>
	<p>一、內空：內空者，內法空。內法者，所謂內六入：眼、耳、鼻、舌、身、意。</p> <p>眼空無我、無我所，無眼、耳、鼻、舌、身、意亦如是，是為內空也。</p>
	<p>二、外空：外空者，外法空。外法者，謂外六入：色、聲、香、味、觸、法。</p> <p>色空無我、無我所，無色、聲、香、味、觸、法亦如是，是為外空也。</p>

表 5-7：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

十八空初門第四十五	<p>三、內外空：內外空者，內外法空。內外法者，所謂內外十二入。十二入中無我、無我所，無內外法，是為內外空也。</p>
	<p>四、空空：空空者，以空破內外空，內外空破是三空，故名為空空也。故《維摩經》雲：“得此法已，無有餘病，唯有空病，空病亦空。”故名空空。</p>
	<p>五、大空：大空者，十方相空，故名大空。 所以者何？ 東方無邊，故名為大；亦一切處有，故名為大；遍一切色，故名為大；如是大方能破，故名為大空；乃至南西北方、四維上下亦如是。</p>
	<p>六、第一義空：第一義空者，諸法中第一者，名為涅槃。 涅槃中亦無涅槃相，涅槃空即第一義空。</p>
	<p>七、有為空：有為空者，有為法名因緣和合生，所謂五眾、十二入、十八界等。今有為法二因緣故空： 一者、無我、無我所，及常相不變易，不可得故空； 二者、有為法、有為法相空，不生不滅，無所有故，是為有為空也。</p>
	<p>八、無為空：無為空者，無為法名無因緣，常不生不滅如虛空。 今待有為，故說無為。 若有為法不可得，則無無為之可著，故即是無為空。</p>
	<p>九、畢竟空：畢竟空者，以前八空破諸法畢竟盡淨，名為畢竟。 若無諸法，亦無畢竟之可著，故名畢竟空。 又解畢竟名為終竟，觀是終竟之法亦不可得，則不執有究竟之法，名為畢竟空。故《法華經》雲：“乃至究竟涅槃常寂滅相，終歸於空。”</p>
	<p>十、無始空：無始空者，一切世間若眾生若法，皆無有始，如佛告諸比丘，眾生無始無明覆愛所繫，往來生死，無始可得可破，是無始於無始中無執著，故名無始空也。</p>
	<p>十一、散空：散空者，五眾和合故有人。若以智慧一一分別破散，人與五眾及所破散法皆空無所有。 如佛告羅那：“此色破散滅，令無所有。餘眾亦如是，是名散空。”</p>
	<p>十二、性空：性空者，性名自有，不待因緣，若待因緣，則是作法，不名為性。今諸法中皆無性。何以故？ 一切有為法，皆從因緣生。因緣生則是作法。 若不從因緣和合，則是無法。 如是一切諸法性不可得，故名為性空。</p>
	<p>十三、自相空：自相空者，一切法有二種相： 一、總相；二、別相。 總相者，如無常等。 別相者，諸法雖無常，而各有別相，如地有堅相，火有熱相，如是二種相皆空，故名相空。分別性相不同，或言名異體同，或雲名體俱異。 所以者何？性言其體，相言其識，性以據內，相以據外。 相如見黃色為金相，而內是銅，火燒石磨，知非金相性，故別明相空。</p>
	<p>十四、諸法空：諸法空者，一切法，名五眾、十二入、十八界等。 是諸法空，皆入種種門。 所謂一切法有相、知相、識相、緣增上相、因相、果相、總相、別相、依相，是等一切皆空，空無實故，名諸法空。</p>
	<p>十五、不可得空：不可得空者，一切法及因緣畢竟不可得故，名為不可得空。 又解雲：上以諸法空空一切法，皆不可得。若作可得，則為斷滅。 若知是不可得亦不可得，則於不可得中心不沒故，名不可得空也。</p>
	<p>十六、無法空：無法空者，無法名，法已滅，是滅無，故名無法空。 有人解雲：過去未來法，名無法。是無法不可得故，名無法空也。</p>
	<p>十七、有法空：有法空者，有法名。諸因緣和合生故，有二法無故，名有法空。 有人解雲：現在一切法及無為法，名為有法。如有法皆空，故名有法空。</p>
	<p>十八、無法有法空：無法有法空者，取無法有法相不可得故，名無法有法空，亦以觀無法有法空故，名無法有法空。 有人解雲：過去、未來、現在一切皆空，故名無法有法空也。</p>

表 5-8：（8 表）四弘誓願初門第四十一 至 十喻初門第四十六 【卷下之上】

十 喻 初 門 第 四 十 六	<p>一、如幻：如幻者，譬如幻師幻作象馬及種種諸物體，雖無實，然有幻色可見，幻聲可聞，與情相對而不錯亂，無智不了，謂之為實。</p> <p>諸法亦如是，皆是無明幻作，雖空而可見聞，不相錯亂，迷心不了，妄執為實。</p> <p>修空觀者，若知諸法同如幻相，則心無所得，豁然開解，悟一切法皆悉空寂，故說如幻。</p>
	<p>二、如炎：如炎者，炎以日光風動塵故，曠野中如野馬，無智之人初見謂為水。</p> <p>男相、女相及一切法相亦如是，結使煩惱光諸行塵邪憶念風，生死曠野中轉，無智慧者謂為一相，為男為女，是名為炎。複次，若遠見炎想為水，近則無水相。</p> <p>無智之者亦如是，若遠聖法，不知無我，不知諸法空，於陰、入、界、性空法中生人想、男想、女想；近聖法，則知諸法實相，是時虛誑種種妄想盡除。以是故，說如炎。</p>
	<p>三、如水中月：如水中月者，月在虛空中，影現於水。</p> <p>實法相在如、法性、實際、虛空中，凡夫心水中有我、我所相現。以是故，如水中月。</p> <p>如小兒見水中月，歡喜欲取，大人見之則笑。</p> <p>無智人亦如是，身見故，見有吾我，無實智故，見種種法，見已歡喜，欲取諸相：男相、女相等，諸得道聖人愍之而笑也。</p>
	<p>四、如虛空：如虛空者，虛空但為有名而無實法，虛空非可見，遠視故，眼光轉見影色。</p> <p>諸法亦如是，空無所有，人遠無漏實智慧故，棄實見彼我、男女、屋舍種種物。若修空觀，入實相理，則一切皆無所有，故說如虛空也。</p>
	<p>五、如響：如響者，若深山溪谷中及空大舍中，若語聲、若打聲，從聲有聲，無智者謂為有人語聲，智者了是聲無人作，但以聲觸，故名為響。</p> <p>響事空而能誑耳根，一切音聲言語亦如是。</p> <p>人慾語時，口中出風，名憂陀那，還入至臍，響出時，觸七處退還，是名語言如響。</p> <p>無智者不識語之因緣，謂為實心，取生憂喜；智者知語因緣無實如響，聞之心不生著。</p> <p>諸法如是，故說如響。</p>
	<p>六、如捷闥婆城：如捷闥婆城者，日初出時，見城門樓櫓宮殿行人出入，日轉高轉轉滅，但可眼見，而無有實。無智人不識，謂之為實；智者見之，即知無實。</p> <p>諸法亦如是，無智不了，妄計有假名吾我陰、入、界之實；智者了達，皆無所有。</p> <p>故說如捷闥婆城。</p>
	<p>七、如夢：如夢者，夢中無實事，謂之有實，覺已而還自笑。</p> <p>人亦如是，是諸結使眠中實無而著，得道覺時，乃知無實，亦復自笑。</p> <p>以是故，說如夢。又夢以眠力故，無法而見有。</p> <p>人亦如是，無明眠力故，種種無而見有，所謂我、我所、男女等也。</p>
	<p>八、如影：如影者，但可見而不可捉。諸法亦如是，雖眼根等見聞覺知，實不可得。</p> <p>又如影，映光則現，不映則無。</p> <p>諸結使煩惱遮正見光，則有我相、法相影；若結使煩惱滅，則我相、法相皆無。</p> <p>又如影，人去則去，人住則住。</p> <p>善惡業影亦如是，後世去時亦去，今世住時亦住，報不斷故也。</p>
	<p>九、如鏡中像：如鏡中像者，鏡中之像，非鏡作非面作，非鏡面和合作，亦非無因緣作。</p> <p>雖無定有，而亦可見分別。諸法亦如是，非是自有非他有，非共有亦非無因緣有。</p> <p>雖有不可得，但以名字而有分別。如鏡中像，實無所有，而誑惑小兒，令生憂喜。</p> <p>智者雖見，即知非實，故無憂喜。諸法亦如是，誑惑凡夫，生諸煩惱。</p> <p>實智慧者雖復見聞，既知無實，不生結業。故說如鏡中像。</p>
	<p>十、如化：如化者，若諸天仙聖得神通者，能有變化諸物如化人，無生老病死，無苦無樂，亦異於人生。以是故，空無實。一切諸法亦如是，皆無生滅。</p> <p>又如化主無定物，但以心生，便有所作，皆無有實。</p> <p>人生亦如是，本無所因，但從先世心生今世身，皆無有實。以是故，說諸法如化。</p>

表 6-1：（7 表）百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

科判	正文
百八三昧初門第四十七 【卷下之下】	<p>百八之數既多，非可具列於後。  次十喻而辯百八三昧者，菩薩若善以十喻開曉其心，則所修十八空觀自然明瞭。  以是空慧照諸禪定種種法門，無染無著，則能出生諸菩薩百八三昧。  諸佛三昧不動等，百則有二十，如是乃至無量三昧，於諸三昧遊戲自在，是諸三昧不可思議，不與二乘之所共也。  今此百八乃至無量，通名三昧者，三昧名通，猶同前翻釋，但首楞嚴等百八境界，體用微妙深廣，故次而辯之。  今於百八中略出初三後一，以成次第章門，百八等名相既多，豈可具辯？  若欲遍知，當尋《大智度論》。</p> <p>一、首楞嚴三昧：首楞嚴三昧者，首楞嚴秦言健相，分別知諸三昧行相多少深淺，如大將知諸兵力多少也。  菩薩得是三昧，諸煩惱魔及魔人無能壞者。  譬如轉輪聖王主兵寶將所住至處，無能壞伏，故名健相三昧也。</p> <p>二、寶印三昧：寶印三昧者，能印諸三昧，於諸寶中，法寶是實，今世、後世乃至涅槃，能為利益。如佛語比丘：為汝說法，所謂法印。  法即是實，印即是解脫門。若三藏教門，以三法為法印；  若摩訶衍教門，但有諸法實相一法印與實相般若相應三昧，名為寶印三昧也。</p> <p>三、師子游步三昧：師子游步三昧者，菩薩得是三昧，於一切三昧中出入遲速，皆得自在。  譬如眾獸戲時，若見師子，率皆怖懾。  師子戲時，於諸群獸，強者則殺，伏者則放。  菩薩亦如是，得是三昧，於諸外道，強者破之，信者度之，故名師子游步三昧。  下一百四三昧亦應如是。具出《大智度論》，若欲知之，自當尋彼論。</p> <p>一百八離著虛空不染三昧：離著虛空不染三昧者，菩薩行般若波羅蜜，觀諸法畢竟空，不生不滅，如虛空無物可喻。  鈍根菩薩著此虛空，得此三昧，故離著虛空等諸法亦不染著是三昧。  如人沒在泥中，有人挽出，鎖腳為奴。有三昧能離著虛空，而復著此三昧亦如是。  今是三昧能離著虛空，亦自離著，故名離著虛空不染三昧也。  如是諸佛菩薩無量不可思議諸三昧，是中應具列其名目，略釋其相，是事云云，廣出餘法門也。</p>
五百陀羅尼初門第四十八	<p>五百之數既多，非可具列於第下也。  次諸三昧而辯陀羅尼門者，若依論解三昧，但是心相應法。  陀羅尼，或心相應，或不相應，故異於三昧。  若《法華》所明，普現色身三昧猶是解一切眾生語言陀羅尼，以三昧陀羅尼既是相成之法，故次而辯之。此五百通名陀羅尼者，陀羅尼是西土之言，此土翻雲能持，或言能遮。  言能持者，集種種善法，持令不散不失，譬如完器盛水，水不漏散。  能遮者，惡不善根生，能遮不令起，故云能遮。  又翻為總持，隨有若名、若義、若行地功德，皆悉能持，故名總持。  今此五百並有持遮總持之義，故通名陀羅尼。  陀羅尼者，略說則有五百，廣明則有八萬四千乃至無量，悉是菩薩諸佛所得法門，名義皆不與二乘人共也。  今依《大智度論》略辯三陀羅尼，以成次第章門。五百之數，名義既多，豈可具辯？</p> <p>一、聞持陀羅尼：得此陀羅尼者，一切語言諸法耳所聞者，皆不忘失，所謂十方諸佛及弟子眾有所演說，一時能聞，憶持不忘，故名聞持陀羅尼，即是名持。</p> <p>二、分別陀羅尼：得是陀羅尼，諸眾生、諸法、大、小、好、惡，分別悉知，故分別陀羅尼，即是義持。</p> <p>三、入音聲陀羅尼：得此陀羅尼者，聞一切語言音聲不喜不瞋。  一切眾生如恆沙等劫壽惡言罵詈，心不憎恨。  一切眾生如恆沙等劫讚歎供養，其心不動，不喜不著，是為入音聲陀羅尼，即是行持也。  復有寂滅陀羅尼、無邊陀羅尼、威德陀羅尼、隨地觀陀羅尼、華嚴陀羅尼、虛空藏陀羅尼、海藏陀羅尼、分別諸陀羅尼、明諸法義陀羅尼，如是等略說乃至五百陀羅尼，廣明則無量陀羅尼。</p>

表 6-2：（7 表）百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

四攝初門第四十九	<p>一、佈施；二、愛語；三、利行；四、同事。  次諸陀羅尼而辯四攝者，菩薩若內具諸三昧陀羅尼，自行既充，必須外引含識同己所行之道。  然大士利物廣濟，莫若四無量心與四攝法。  但四無量心名目既已先辯，豈繁重出？  四攝善巧接引之要，故次而明之。  此四通言攝者，眾生情所愛者，即是此之四法。  若大士用此四法同情接引，則物之所歸焉。  若眾生依附，方乃導以大乘正道而度脫之，故云“先以欲鉤牽，後令入佛道”。</p> <p>一、佈施攝：  菩薩以無所舍心，行於二種佈施，能攝眾生：  一者、財施；  二者、法施。  若為樂財眾生，即以財施而攝取之；  若以樂法眾生，即以法施而攝取之。  以此二施能利益一切眾生，既蒙恩利，因是生親愛心而隨受道，得住真理，故名檀佈施攝也。  二者施相略如前檀波羅蜜中分別。</p> <p>二、愛語攝：菩薩若以善軟之言隨順一切根情，安慰開喻，則一切眾生之所樂聞，因是生親愛心，依附菩薩而隨受道，得住真理，故名愛語攝。</p> <p>三、利行攝：菩薩隨起身口意行，能令一切各沾利益。  眾生既蒙勝利，以欣所得利故，因是生親愛心，依附受道，得真理，故名利行攝。</p> <p>四、同事攝：菩薩用法眼明見眾生根緣故，一切隨有同欣之者，即分形散影，普和其光，同彼事業，各使沾益。  既巧同其事，因是生親愛心，依附受道，得住涅槃，故同事益物，名為攝也。</p>
六和敬初門第五十	<p>一、同戒；二、同見；三、同行；  四、身慈；五、口慈；六、意慈。  次四攝而辯六和敬者，菩薩既能善用四種同情之法，攝得眾生為成就，故必須久處。  若不和同愛敬，則兩不和合，不得盡成般若，是為魔事。  若善用六和，則與一切冥同，必得善始令終，則能安立一切於菩提大道，故次四攝而明之也。  此六通名和敬者，外同他善，謂之為和；  內自謙卑，名之為敬。菩薩與物共事，外則同物行善，內則常自謙卑，故名和敬。</p> <p>一、同戒和敬：菩薩通達實相，知罪不可得，為欲安立眾生於實相理，以戒方便巧同一切，持諸戒品，無有乖諍，亦知眾生同此戒善，不斷不常，未來必得菩提大果，是以敬之如佛，故說同戒為和敬。</p> <p>二、同見和敬：菩薩通達實相，不得諸法，不知不見，為欲安立眾生於實相正見，方便巧同一切種種知見，無有乖諍。  亦知眾生因此知見分別增進開解，必得種智圓明，是以敬之如佛，故說同見為和敬。</p> <p>三、同行和敬：菩薩通達實相，無念無行，為欲安立眾生於實相正行，方便巧同一切修種種行，無有乖諍。  亦知眾生同此諸行，漸漸積功德，皆當成佛道，是以敬之如佛，故說同行為和敬。</p> <p>四、身慈和敬：菩薩住無緣平等大慈以修其身，慈善根力，能不起滅定，現諸威儀，與一切樂，故身與九道和同。  亦知前得樂眾生悉有佛性，未來必定當得金剛之身，是以敬之如佛，故說身慈為和敬。</p> <p>五、口慈和敬：菩薩以無緣平等大慈以修其口，慈善根力，能不起滅定，普出一切音聲語言，與一切樂，故口與九道和同。  亦知前所得樂眾生悉有佛性，未來必定當得無上口業，是以敬之如佛，故說口慈為和敬。</p> <p>六、意慈和敬：菩薩心常在無緣慈三昧以修於意，慈善根力，能不起慈定，現諸心意，與眾生樂，故意與九道和同。  亦知前所得樂眾生悉有佛性，如來藏理，未來必定當得心如佛心，是以敬之如佛，故說意慈為和敬。</p>

表 6-3：（7 表）百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

八種變化初門第五十一	<p>一、能作小；二、能作大；三、能作輕；四、能作自在；五、能有主；六、能遠到；七、能動地；八、隨意所作。</p> <p>次六和敬而辯八種變化者，菩薩善住和敬之法，則與一切猶如水乳，眾生心既親愛，故易可化度。</p> <p>若欲生物希有之信，必須現大神通。大神通者，即六通也。</p> <p>六通名目並已前列，今不重出。</p> <p>但八種變化自在之用，利物功深，二乘所不能測，故次和敬而辯之也。此八種通名變化者，變化之名一往既與前十四是同，無勞重釋，而八種力用自在巧妙，非二乘所得，是以別出，故《大涅槃經》中以此八法釋於我義。</p> <p>一、能作小：以變化力，能自作己之小身，亦化作他之小身，或化作世界所有小物，乃至皆如微塵，是為能作小。</p> <p>二、能作大：以變化力，自化作己之大身，亦化作他之大身，或化作世界所有大物，乃至滿虛空，是為能作大。</p> <p>三、能作輕：以變化力，能自輕己身，亦輕他身，或輕世界及所有，乃至令如鴻毛，是為能作輕。</p> <p>四、能作自在：以變化力，能以大為小，以小為大，以長為短，以短為長，如是等種種中，能作自在也。</p> <p>五、能有主：以變化力，能化為大人，心無所下，降伏一切，攝受一切，於一切眾生而得自在，故名有主。</p> <p>六、能遠到：以變化力故，能遠到有四種： 一、飛行遠到；二、此沒彼出；三、移遠令近，不往而到；四、一念遍到十方，是為遠到。</p> <p>七、能動地：以變化力，能令大地六種震動及十八種震動，故名能動。</p> <p>八、隨意所欲盡能得：以變化力，能得一身能作多身，多身能作一身，石壁皆過，履水蹈虛，手捫日月，能轉四大，地作水，水作地，火作風，風作火，石作金，金作石，是為隨意所欲盡能得。</p> <p>若《涅槃》明八自在，雖小異而大同耳。</p>
四無礙辯初門第五十二	<p>一、義無礙智；二、法無礙智；三、辭無礙智；四、樂說無礙智。</p> <p>次八變化而辯四無礙智者，菩薩若能現種種神通變化，則一切見者無不信伏。眾生既起敬信，若欲闡揚大道，必須無礙辯才，故次八種變化以明四無礙智。此四通名無礙智者，菩薩於此四法智慧捷疾，分別了了，通達無滯，故通名無礙智也。</p> <p>一、義無礙智：知諸法義了了通達無滯，是名義無礙智。 又能知一切義皆入實相義，亦名義無礙智。</p> <p>二、法無礙智：法名一切義，名字為知一切義，故智慧通達，諸法名字分別無滯，故名法無礙智。 又能以是法無礙智分別三乘，而不壞法性，於所說名字語言中無著無滯，亦是法無礙智也。</p> <p>三、辭無礙智：以語言說名字義，種種莊嚴，言語隨其所應，能令得解，所謂一切眾生殊方異語，若一語、二語、多語、略語、廣語、女語、男語、過去未來現在語，如是等語言，能令各各得解，辯說無礙，一切聞者悉解其言說，是為辭無礙智。</p> <p>四、樂說無礙智：菩薩於一字中能說一切字，一語中能說一切語，一法中能說一切法，於所說法皆是真實，皆隨可度者而有所益，所謂十二部經八萬四千法藏，隨一切眾生根性所樂聞法而為說之，善赴機緣，言方無滯，聞者無厭足。 菩薩以樂說辯力，能住世半劫、一劫乃至無量劫，辯說無盡，廣利益一切，無有一句差機之過，故名樂說無礙智也。</p>
十力初門第五十三	<p>一、是處非處力；二、業力；三、定力；四、根力；五、欲力；六、性力；七、至處道力；八、宿命力；九、天眼力；十、漏盡力。</p> <p>次四無礙智而辯十力者，上之所明，多是菩薩所得自行化他之法。</p> <p>今欲明諸佛所得自行化他法門，故次明十力不共等法也。</p> <p>此十通名力者，即諸佛所得如實智用，通達一切，了了分明，無能壞，無能勝，故名力也。</p> <p>大菩薩亦分得此智力，但比佛小劣，故沒不受名。</p>

表 6-4：（7 表）百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

十力 初門 第五 十三	<p>一、是處非處力：佛知一切諸法因緣果報定相，從是因緣生如是果報，從是因緣不生如是果報。如惡業得受樂報，無有是處。  惡業尚不得世間樂，何況出世間樂？  惡行生天，無有是處。惡行尚不能得生天，何況涅槃？  五蓋覆心散亂，雖修七覺而得涅槃，無有是處。  五蓋覆心，雖修七覺，尚不能得聲聞道，心無覆蓋，佛道可得，況聲聞道？  如是等種種，是處不是處，佛悉遍知，無能壞，無能勝，是初力也。</p>
	<p>二、業智力：佛知一切眾生過去、未來、現在諸業諸受，知造業處，知因緣，知果報，皆悉遍知，無能壞，無能勝，二力也。</p>
	<p>三、定力：佛知一切諸禪解脫三昧定垢淨分別相，如實遍知，無能壞，無能勝，三力也。</p>
	<p>四、根力：佛知他眾生諸根上下相，如實遍知，無能壞，無能勝，四力也。</p>
	<p>五、欲力：佛知他眾生種種欲，如實遍知，無能壞，無能勝，五力也。</p>
	<p>六、性力：佛知世間種種無數性，如實遍知，無能壞，無能勝，六力也。</p>
	<p>七、至處道力：佛知一切道至處相，如實遍知，無能壞，無能勝，七力也。</p>
	<p>八、宿命力：佛知種種宿命共相、共因緣，一世、二世乃至百千世劫初盡，我在彼眾生中如是姓名、飲食苦樂、壽命長短，彼中死是間生，是間死還生是間。  此間生名姓、飲食苦樂、壽命長短亦如是，如實遍知，無能壞，無能勝，八力也。</p>
	<p>九、天眼力：佛天眼淨過諸人眼，見眾生死時生時端正丑陋、若大若小、若墮惡道、若生善道，如是業因緣受報。  是諸眾生惡身口意成就，謗毀聖人邪見業成就。  是因緣故，身壞死時，入惡道，生地獄中。  是諸眾生善身口意業成就，不謗聖人正見正業成就。是因緣故，身壞死時，入善道，生天上，如實遍知，無能壞，無能勝，九力也。</p>
	<p>十、漏盡力：佛諸漏盡故，無漏心解脫、無漏智慧解脫，現在法中自識知我生已盡，持戒已立，不作後有，盡如實遍知，無能壞，無能勝，十力也。</p>
四無 所畏 初門 第五 十四	<p>一、一切智無所畏；二、漏盡無所畏；三、說障道無所畏；四、說盡苦道無所畏。  次十力而辯四無所畏者，諸佛十力之智內充，明瞭決定，故對外緣而無恐也，故次十力辯之，意在易見。  此四通名無所畏者，於八眾中廣說自他智斷，既決定無失，則無微致恐懼之相，故稱無所畏。</p>
	<p>一、一切智無所畏：佛作誠言：“我是一切正智人。”  若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實言：“是法不知。”  乃至不見是微畏相，以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。  如牛王在大眾中師子吼，能轉梵輪。  諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。一無所畏也。</p>
	<p>二、漏盡無所畏：佛作誠言：“我一切漏盡。”  若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實言：“是漏不盡。”  乃至不見微畏相，以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。  如牛王在大眾中師子吼，能轉梵輪。  諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。二無所畏。</p>
	<p>三、說障道無所畏。佛作誠言：“我說障法。”  若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實言：“受是障法不障道。”  乃至不見是微畏相，以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。  如牛王在大眾中師子吼，能轉梵輪。  諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。三無所畏。</p>
	<p>四、說盡苦道無所畏：佛作誠言：“我所說聖道，能出世間，隨是行能盡諸苦。”  若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實言：“行是道，不能出世間，不能盡苦。”  乃至不見是微畏相，以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。  如牛王在大眾中師子吼，能轉梵輪。諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。四無所畏也。</p>



表 6-5：（7 表）百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

十八不共法初門第五十五	<p>一、身無失；二、口無失；三、念無失；四、無異想；五、無不定心；六、無不知已舍；七、欲無減；八、精進無減；九、念無減；十、慧無減；十一、解脫無減；十二、解脫知見無減；十三、一切身業隨智慧行；十四、一切口業隨智慧行；十五、一切意業隨智慧行；十六、智慧知過去世無礙；十七、智慧知未來世無礙；十八、智慧知現在世無礙。</p> <p>次四無所畏而辯十八不共法者，諸佛十力之智內充，無畏之德外顯，故所有一切功德智慧超過物表，不與世共，欲簡異一切凡聖所得，是以次而明之。</p> <p>此十八通名不共者，極地之法，不與凡夫、二乘及諸菩薩共有，故云不共也。</p>
	<p>一、身無失：佛無量劫來常用戒、定、智慧、慈悲以修於身，此諸功德滿足故，諸罪根本拔故，所謂一切不善、五住煩惱及習氣俱盡也，一切身業隨智慧行，故身無畏。</p>
	<p>二、口無失：無失因緣類如身無失中說也。</p>
	<p>三、念無失：佛四念處心長夜善修故，善修諸深禪定，心不散亂故，善斷欲愛及法愛故，於諸法中心無著故，得第一安隱處故，一切意業隨智慧行，故念無失。</p>
	<p>四、無異想：佛於一切眾生無分別、無遠近異想，平等普度，心無簡擇，如日出普照萬物，是為無異想。</p>
	<p>五、無不定心：佛心一切細微亂盡離，常在禪定，故無不定心。</p>
	<p>六、無不知已舍：佛於一切法悉皆照知方舍，無有一法不經心知而舍者，故名無不知已舍。</p>
	<p>七、欲無減：佛知善法恩故，雖具眾善，而常欲習諸善法，欲度一切故，欲無減，心無厭足故，欲無減。譬如轉輪王馬寶雖復一日周行四天下遍，意遊不足。</p>
	<p>八、精進無減：佛身心二種精進滿足，常度一切，未曾休息，故名精進無減。</p>
	<p>九、念無減：佛於三世諸佛法一切智慧相應故，滿足無減，故名念無減。</p>
	<p>十、慧無減：佛得一切智慧，十力、四無所畏、四無礙智成就圓極，故名慧無減。</p>
	<p>十一、解脫無減：佛具二種解脫，故名解脫無減。何等為二？</p>
	<p>一、有為解脫，謂無漏智慧相應解脫也；二、無為解脫，謂一切煩惱都盡無餘也。</p>
	<p>十二、解脫知見無減：佛於一切解脫中，知見了了分明，故名解脫知見無減。</p> <p>所謂有為解脫、無為解脫、時解脫、不時解脫、慧解脫、俱解脫、不壞解脫、八解脫、不思議解脫、無礙解脫等，分別諸解脫相牢固，是解脫知見無減。</p>
	<p>十三、一切身業隨智慧行：佛先知，然後隨知起一切身業，故有所現處無非佛事，利益一切，故名身業隨智慧行。</p>
	<p>十四、一切口業隨智慧行：類如身業中分別。</p>
	<p>十五、一切意業隨智慧行：類如身業中分別。</p>
大慈大悲初門第五十六	<p>十六、智慧知過去世無礙：佛智慧照知過去世，盡過去際所有一切，若眾生法、若非眾生法，悉遍知無礙也。</p>
	<p>十七、智慧知未來世無礙：佛智慧照未來世，盡未來際所有一切，若眾生法、若非眾生法，悉遍知無礙也。</p>
	<p>十八、智慧知現在世無礙：佛智慧照現在世，盡現在際所有一切，若眾生法、若非眾生法，悉遍知無礙也。</p>
	<p>一、大慈；二、大悲。</p> <p>次十八不共法而辯大慈大悲者，諸佛得十八不共法等法，常在大慈悲住故，慈善根力普熏三業，於十方世界普現而作佛事，利益一切，故次而辯之。</p> <p>釋慈悲之名，雖同四無量中，而體殊別，非可為類，故至極果方得受於大名也。</p>
	<p>一、大慈：佛住大慈心中，以大慈善根力故，能實與一切眾生世間樂及出世間樂，故云慈能與樂。</p> <p>若四無量中慈，雖心念與樂，而眾生實未得樂，故不名大也。</p> <p>有二種與樂：</p> <p>一、住大慈三昧，慈力冥熏，隨所應得樂眾生，各得安樂；</p> <p>二、慈三昧力普現三業，隨有應得樂眾生見聞知者，各獲安樂，故名大慈，即是如意珠王身也。</p>
	<p>二、大悲：佛住大悲心中，以大悲善根力故，能實拔一切眾生世間苦：</p> <p>分段生死苦及變易生死苦，故云悲能拔苦。</p> <p>前四無量中悲，雖心念救苦，而眾生實未得脫苦，不名大悲也。</p> <p>有二種拔苦，意同慈中分別，但有拔苦之異，故名大悲，即是藥樹王身也。</p>

表 6-6: (7 表) 百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

三十二相初門第五十七	<p>三十二相名目既多，非可具列第下。</p> <p>次大慈大悲而辯三十二相、八十種好、八音、三念處等四科者，至論法身虛寂，豈有形聲心識之可見聞知乎？</p> <p>但以慈悲之力，隨有應見清淨三業之機而得樂免苦者，即便為現端嚴相好及妙音聲、平等三念。</p> <p>與樂拔苦之緣故，次慈悲而辯相好、八音、三念處也。</p> <p>今此三十二通雲相者，相名有所表發，攬而可別，名之為相。</p> <p>如來應化之體，現此三十二相，以表法身眾德圓極，使見者愛敬，知有勝德可崇，人天中尊、眾聖之王，故現三十二相也。</p> <p>一、足下安平如奩底；二、足下千輻輪相；三、手足指長勝餘人；  四、手足柔軟勝餘身分；五、手足指合縵網勝餘人；  六、足跟具足滿好；七、足趺高好根相稱；  八、如伊尼延鹿王腩纖好；九、立手摩膝；  十、陰藏相如馬王；十一、身縱廣等；  十二、一一毛孔生青色柔軟；十三、毛上向青色柔軟右旋；  十四、金色光其相微妙；十五、身光面各一丈；  十六、皮膚薄細滑不受塵水，不停蚊蚋；  十七、兩足下、兩手、兩肩、項中七處滿；  十八、兩腋下滿；十九、身上如師子；二十、身端直；  二十一、肩圓好；二十二、四十齒具足；二十三、齒白淨齊密而根深；  二十四、四牙最白而大；二十五、頰車如師子；  二十六、咽中津液得味中上味；二十七、舌大薄覆面至髮際；  二十八、梵音深遠如迦陵頻伽聲；二十九、眼色如金精；  三十、眼如牛王；三十一、眉間白毫相如兜羅綿；三十二、頂肉髻成。</p>
八十種好初門第五十八	<p>八十種好名目既多，非可具列第下。</p> <p>次三十二相而辯八十種好者，相好乃同是色法，皆為莊嚴，顯發佛身，但相總而好別。相若無好，則不圓滿，輪王釋梵亦有相，以無好故，相不微妙，故次相而辯好也。</p> <p>通雲好者，可愛樂也。以八十種好莊嚴身故，天人一切之所愛樂，故云好也。</p> <p>即是以慈修身故，有此清淨相好之身業也。</p> <p>一、無見頂相；二、鼻高好孔不現；三、眉如初月紺琉璃色；  四、耳輪輻相埒成；五、身堅實如那羅延；六、骨際如鉤鎖；  七、身一時回如象王；八、行時足去地四寸而印文現；  九、爪如赤銅，色薄而細澤；十、膝骨堅著圓好；  十一、身清潔；十二、身柔軟；十三、身不曲；十四、指長纖圓；十五、指文藏覆；  十六、脈深不現；十七、踝不現；十八、身潤澤；十九、身自持不逶迤；二十、身滿足；  二十一、容儀備足；二十二、容儀滿足；二十三、住處安無能動者；二十四、威振一切；  二十五、一切樂觀；二十六、面不長大；二十七、正容貌不撓色；二十八、面具滿足；  二十九、唇如頻婆果色；三十、言音深遠；三十一、臍深圓好；三十二、毛右旋；  三十三、手足滿；三十四、手足如意；三十五、手文明直；三十六、手文長；  三十七、手文不斷；三十八、一切噁心眾生見者和悅；三十九、面廣姝好；  四十、面淨滿如月；四十一、隨眾生意，和悅與語；四十二、毛孔出香氣；  四十三、口出無上香；四十四、儀容如師子；四十五、進止如象王；四十六、行法如鵝王；  四十七、頭如摩陀那果；四十八、一切聲分具足；四十九、四牙白利；五十、舌色赤；  五十一、舌薄；五十二、毛紅色；五十三、毛軟淨；五十四、廣長眼；五十五、孔門相具；  五十六、手足赤白如蓮華色；五十七、臍不出；五十八、腹不現；五十九、細腹；  六十、身不傾動；六十一、身持重；六十二、其身大；六十三、身長；  六十四、手足軟淨滑澤；六十五、四邊光各一丈長；六十六、光照身而行；  六十七、等視眾生；六十八、不輕眾生；六十九、隨眾生音聲不增不減；七十、說法不著；  七十一、隨眾生語言而說法；七十二、發音報眾聲；七十三、次第有因緣說法；  七十四、一切眾生不能盡觀相；七十五、觀無厭足；七十六、髮長好；七十七、發不亂；  七十八、髮旋好；七十九、髮色青珠；  八十、手足有德相《坐禪三昧經》云：“胸有德字，手足有吉字。”。</p>

表 6-7：（7 表）百八三昧初門第四十七 至 三念處初門第六十 【卷下之下】

八音初門 第五十九	<p>一、極好；二、柔軟；三、和適；四、尊慧； 五、不女；六、不誤；七、深遠；八、不竭。</p> <p>次相好而辯八音者，若佛以相好端嚴發見者之善心，音聲理當清妙，起聞者之信敬，故次相好而明八音也。</p> <p>此八通雲音者，詮理之聲，謂之為音。</p> <p>佛所出聲，凡有詮辯，言辭清雅，聞者無厭，聽之無足，能為一切作與樂拔苦因緣，莫若聞聲之益，即是以慈修口，故有八音清淨之口業。</p>
	<p>一、極好音：</p> <p>一切諸天賢聖雖各有好音，好之未極，佛報圓極，故出音聲清雅，能令聞者無厭，皆入好道，好中之最好，故名極好音也。</p>
	<p>二、柔軟音：</p> <p>佛德慈善故，所出音聲巧順物情，能令聞者喜悅，聽之無足，皆舍剛強之心，自然入律行，故名柔軟音。</p>
	<p>三、和適音：</p> <p>佛居中道之理，巧解從容，故所出音聲調和中適，能令聞者心皆和融，因聲會理，故名和適音。</p>
	<p>四、尊慧音：</p> <p>佛德尊高，慧心明徹，故所出音聲能令聞者尊重，解慧開明，故名尊慧音。</p>
	<p>五、不女音：</p> <p>佛住首楞嚴定，常有世雄之德，久已離於雌軟之心，故所出音聲能令一切聞者敬畏，天魔外道莫不歸伏，故名不女音。</p>
	<p>六、不誤音：</p> <p>佛智圓明，照了無謬，故所出音聲詮論無失，能令聞者各獲正見，離於九十五種之邪非，故名不誤音。</p>
	<p>七、深遠音：</p> <p>佛智照窮如如實際之底，行位高極，故所出音聲從臍而起，徹至十方，令近聞非大，遠聞不小，皆悟甚深之理，梵行高遠，故名深遠音也。</p>
三念處初門 第六十	<p>八、不竭音：</p> <p>如來極果，願行無盡，是以住於無盡法藏，故出音聲滔滔無盡，其響不竭，能令聞者尋其語義無盡無遺，至成無盡常住之果，故名不竭音也。</p>
	<p>一、不一心聽法不以為憂去； 二、一心聽者不以為喜； 三、常行舍心行。</p> <p>次八音而辯三念處者，既八音為物開演正法，聽者善惡不同，必有信毀違順之別。</p> <p>若無三念之德，豈能心地坦若虛空，泯無憂喜之相？ 故次八音而辯三念處也。</p> <p>此三通名念處者，慧心能緣，名之為念； 平等之理，不增不減，謂之為處。</p> <p>佛以慧心緣於平等不增不減之理，是以違順學者，心無憂喜之相，故三通名念處。</p> <p>即是以慈修意，能現平等清淨之意業也。</p>
	<p>一、不一心聽法不以為憂：</p> <p>佛智了達不一心聽法之人，平等法界中減退相畢竟不可得，故無憂相也。</p>
	<p>二、聽者一心不以為喜：</p> <p>佛智了達聽者，平等法界中增進相畢竟不可得，故無喜相也。</p>
	<p>三、常行舍心：</p> <p>佛智了達一切眾生即大涅槃，不可覆滅，故於一切言說利益眾生中，常行舍心也。</p> <p>故《金剛般若經》雲： “如是滅度無量眾生，實無眾生得滅度。”</p>